

శ్రీ రస్తు

పరమహంసాయధీమహి

Acceptance : 128276

వివర్తవాదవివేకము

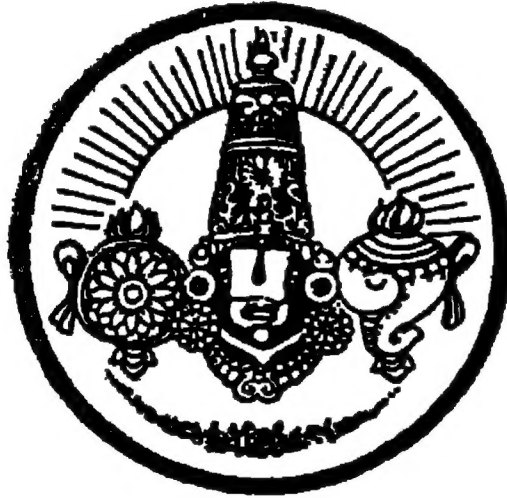
10

“కారణం పరమం సత్యం - కార్యం వై వ్యావహారికం”

“విశ్వం బ్రహ్మభిన్నం - అధిష్ఠానా నతిరిక్త స్వభావాత్”

అను సిద్ధాంతముల వివరణ

The Theory of illusions and appearances
A critique



‘చిత్కళాతపస్వి’

Dr. L. విజయగోపాలరావు L.I M. (Madras)

R.L. Peta, TENALI - 522 201 (A. P.)

మూల్యము రు. 10-00

This book is published with the financial assistance
of Tirumala Tirupati Devasthanams under their scheme
“Aid to publish religious Books”.

మణి మాణిక్య గ్రంథమాల : 4వ మణి

సర్వహక్కులు గ్రంథకర్తవి

మొదటి ముద్రణ : 31 జూలై 1986

ప్రతులు : 1000

మూల్యము : రు. 10/-

రచయిత యొక్క ఇతర గ్రంథములు :

1. స్వీయ మాన సోల్లాసము : (శ్రీ దక్షిణామూర్తి స్తోత్రవ్యాఖ్య)
2. విజయగోపాలము : (గీతయందలి ఆంతరంగిక భోధల వివరణ)
3. ద్వాదశ మణి మంజరి : (తత్త్వ శాస్త్రమున కథావస్తువులు 12)
4. ఆత్మతత్త్వ వివేకము : (అముద్రితము)

ముద్రణ : ప్రశాంతి ప్రింటర్స్, తెనాలి.

ప్రతులకు : డా॥ L. V. గోపాలరావు

రామలింగేశ్వరపేట.

తెనాలి, (A.P.) 522 201.

వివర్తవాదమున ప్రమాణ ప్రవచనములు

ఆత్మాశ్రయములు (Subjective aspect)

1. విశ్వం బ్రహ్మభిన్నం అధిష్ఠానా నతిరిక్త స్వభావాత్ ॥
2. వివృతం బ్రహ్మజగద్రూపేణ ఇతి వివర్తః ॥
3. పూర్వరూపాఽపరిత్యాగేన
అసత్యనానాపకార ప్రతిపత్తిభాసః వివర్తః ॥

వస్తాశ్రయములు (Objective aspect)

1. వివర్తనామ విషమసత్తాక కార్యాపత్తిః ॥
2. నవనవోన్మేషశాలినీ ప్రతిభ వివర్తం ॥
3. జీవాశ్రిత మాయావిషయీకృతం బ్రహ్మ
స్వతయేవజాడ్యాశ్రయ ప్రపంచాకారేణ
వివర్తమానతయా । ఉపాదానమిత్యాహుః ॥

గమనిక : భామతీ ప్రస్థానములో అవిద్య, జీవాశ్రితమని చెప్పబడి
యుండ, వివరణ ప్రస్థానములో అవిద్యకు బ్రహ్మయే
ఆశ్రయమని—

“ఆశ్రయత్వ విషయత్వభాగినీ నిర్విశేష
చితిరేవ కేవలా” అని సంక్షేపశారీరకమునందు పేర్కొనబడి
యున్నది. ఈ జీవాశ్రయ బ్రహ్మాశ్రయ భావములు రెండును
అద్వైత సిద్ధాంతానుయోగికములే.

‘దర్శనాచార్య,’ ‘కళాప్రపూర్ణ’
డా॥ కొండూరు వీరరాఘవాచార్యులుగారి,

మొన్నుడి

◆—◆

వివర్తదృష్టి :

వివర్త శబ్దమును, దిగువ నుదాహరించు దాని వ్యుత్పత్తులబట్టి పర్యా-
తోచించి చూతము. “విశేషేణ వర్తతే ఇతి వివర్తః” విశేషముగా
వర్తించుదానికి వివర్తమని పేరు. ఏ వస్తువైనా ఉన్నది ఉన్నట్లుగా దాని
స్వరూపముతోనే కనబడటం, లేదా అనుభూతము కావడము సామాన్యమే.
అందులో విశేషమేమీ లేదు. కాని, ఉన్నవస్తువు తనకుగల స్వరూపముతో
గాక ఇంకొక రూపముతో కనబడటమే, తోచడమే, విశేషమంటే !
బంగారమున్నదనుకోండి. అది బంగారంగా ఉండడం సామాన్యమే.
అందులో విశేషమేమీ లేదు. ఆ బంగారమే ఒక నగ ఆకారాన్ని తాల్చి
ఒకనామాన్ని పొంది కనబడటమే విశేష మవుతుంది. అప్పుడు దాన్ని
కంకణమనో, ఉంగరమనో, కుండలమనో అంటారు కాని, బంగారమని
అనరు. ఈ దృష్టితో చూచినప్పుడు బ్రహ్మపదార్థ మనేది సచ్చిదానంద
స్వరూపంగా కనబడితే, అది సామాన్యమే అవుతుంది కాని, అందులో
విశేషమేమీ లేదు. అలాకాక, అది ప్రకృతి మహదాది పరిణామ రూపమైన
జగత్తుగా కనబడటమే విశేషమంటే. ఇప్పుడు చూడండి — సచ్చిదానందా-
బండ పరబ్రహ్మం తన సామాన్య స్థితినుండి ప్రకృత్యాద్యాకార పరిణత
జగత్తనే విశేషంగా రూపొందింది. కావున అప్పుడు దాన్ని వివర్తం
అనవలసి వచ్చింది. అంటే సారాంశ మేమిటన్నమాట ? సచ్చిదానంద

బ్రహ్మము నామరూపాత్మక జగతుగా రూపుతాల్చి తోచిందని అర్థం. ఇందులో మొట్టమొదటిది సామాన్యస్థితి కాగా, రెండవది విశేషస్థితి. రెంటి యందు కూడా పూర్వరూప పరిత్యాగం లేనేలేదు. బంగారం బంగారంగా ఉన్నప్పుడూ సామాన్యమైన బంగారమే. అలాకాక భూషణంగా విశేషాకారాన్ని పొందినప్పుడూ బంగారమే. అయితే భూషణం కాగానే దాన్ని బంగారం అనరు, నగయే అంటారు. తత్త్వం తెలిసినవాడు మాత్రమే, ఇది నగ అయినా బంగారమే అనుకొంటాడు. తక్కిన వారందరూ ఈ నగను ధరించి అందంగా కులుకుదామనే అనుకుంటారు.

బ్రహ్మమును జగత్తుగా చూచేవారంతా ఇలాంటి అలంకార ప్రియులన్నమాటే. మూలద్రవ్య స్వరూపాన్ని ఎఱింగిన ఏఒక్కడోకాని, తత్త్వజ్ఞుడు కాదు. ఈ సందర్భంలో 'కనక కుండలోపమానం' పనిచేసినట్లు రజ్జు సర్పదాహరణం ఉపయోగించదు. రజ్జు సర్పదాహరణంలో ద్రష్టకు రజ్జు జ్ఞానం కలుగగానే సర్పం నశిస్తుంది. కనక కుండలోదాహరణలో, కనక జ్ఞానం కలిగినా, కుండల స్వరూపంగాని కుండల జ్ఞానంగాని నశించే పని లేదు. సాధకునికి జగత్తును చూచునప్పుడు ఇది బ్రహ్మమే అనే జ్ఞానం కలిగినా—ఈ జగత్తు కాని, జగద్వ్యవహారములుగాని నశించవలసిన పని లేదు. అది అలా కొనసాగి పోతూనే ఉంటుంది. ద్రష్టయొక్క దృష్టిలో మార్పువచ్చి వాడు జగత్తును జగత్ వ్యవహారాన్ని బ్రహ్మముగానే దర్శించగలిగి అఖండ బ్రహ్మభావంతో కృతార్థుడు కాగలుగుతాడు. ఇదీ—నేను అనుభూతి పొందిన వివర్తదృష్టి. ఇప్పుడు మనం చెప్పుకొన్న వివర్తావస్థలో పూర్వరూపపరిత్యాగం ఉన్నదా లేదా అనే విషయం అనుభూతిపరులకు మాత్రమే తెలుస్తుంది. కాని, అజ్ఞులకు తెలియదు. ఇప్పుడు 'బ్రహ్మసత్యం జగన్నిత్యం' కాదు; "బ్రహ్మ సత్యం జగద్బ్రహ్మ" అవుతుంది. ఇదీ—వివర్తదృష్టి అంటే. అందుకే దీన్ని వాదమని నేను అనదలచలేదు. ఇది జిజ్ఞాసువులకు కలుగవలసిన ఒక విశిష్టమైన సత్యదృష్టి, లేదా పార

మార్మిక దృష్టి. ఈ విషయములను అనేకోపమానాలతో తీసుకోవచ్చును. నీరు—ఆవర్త బుద్బుద తరంగాలు; ఇనుము—భిన్నభిన్న ఆయుధాలు; మట్టి—మూకుడు. బాన, కుండ మొదలైనవి. వీలన్నిటిలో కూడా కారణవస్తువుకు పూర్వరూప పరిత్యాగం లేదు అందుకే ఛాందోగ్యం “వాచారంభణం నామధేయం వికారో మృత్తి కేత్యేవ సత్యమ్” అన్నది.

వివర్త శబ్దానికి మతో వ్యుత్పత్తి “విపరీతేన వర్తత ఇతి వివర్తః” అని. జగత్కారణబ్రహ్మం సత్తు, చిత్తు, ఆనందమే స్వరూపముగా కలిగి నట్టిదని చెప్పుకొన్నాముకదా ! ఆ సచ్చిదానందములకు విపరీతమైన లక్షణాలు అసత్తు, జడము, దుఃఖము అనేవేకాదా ! పర్యాయోచించి చూచితే, జగత్తు అసజ్జడ దుఃఖాత్మకమని అందరికీ తెలిసినస్యమే. సచ్చిదానందాత్మక పరబ్రహ్మము. తనకు విపరీతమైన అసజ్జడ దుఃఖాత్మక జగత్తుగా తోస్తున్నది. అజ్ఞులకుగాని విజ్ఞులకుగాని ఈ అనుభవం ఉండనే ఉంటున్నది. కనుక రెండవ వ్యుత్పత్తినిబట్టి చూచినప్పటికీ బ్రహ్మస్వరూపానికి జగత్తుకూ వరుసగా సచ్చిదానందములు, అసజ్జడదుఃఖములు సరివడుతూనే ఉన్నవి. కనుక బ్రహ్మము జగద్రూపంగా వివర్త పరిణామ దృష్టినిబట్టి భాసించడంలో ఆ సంగతి ఏమీలేదు. అయితే జిజ్ఞాసువులకు తొలుత జగత్తునందు అసజ్జడదుఃఖాత్మకమనే దృష్టి కలిగినా, ఆ విపరీతబుద్ధి నశించి సచ్చిదానంద భావన దృఢపడవలసి యున్నది. దీన్నే గీతాకారుడు బ్రాహ్మీస్థితి అన్నాడు. తన తోడి సాధర్యం కలగడానికి ఈ దృష్టి అత్యవసరమనే సంగతి గీతనిగూఢంగా సూచిస్తూనే వచ్చినది.

“ఏషా బ్రాహ్మీస్థితిః పార్థ నై నాంప్రాప్య విముహ్యతి” అని

కొందరేమో జగత్తునందు మిథ్యాత్వదృష్టి కలగాలంటారు. కాని, అది అద్వైతమా అని కొందరి సందేహం. జగత్తునందు కనకుండల

న్యాయానుసారం బ్రహ్మదృష్టి కలగడమే తారక మార్గమని అన్మదారుల అనుభూతి చెప్పుతున్నది.

జిజ్ఞాసావస్థలో బ్రహ్మభాసమనీ, బ్రహ్మ ప్రతిభాసమనీ రెండుఉన్నాయి. బ్రహ్మభాస మంటే పరమాత్మ తత్త్వమే; అనగా సచ్చిదానంద స్థితి. బ్రహ్మ ప్రతిభాసమంటే ప్రకృతి. లేక తత్పరిణామమైన జగత్తు అన్నమాట. ఈ రెండూ కూడ బ్రహ్మమును విడనాడిలేవు. రెండూ బ్రహ్మమునకు అభిన్నాలే అయి, బ్రహ్మ స్వరూపాలే అయి ప్రకాశిస్తున్నాయి. భాసం ప్రతి భాసమయ్యేప్పటికీ ఉపాధివశాన మార్పు గోచరిస్తున్నది. నిజమాలోచిస్తే— అంటే, తాత్త్వికదృష్టితో చూస్తే భాస ప్రతిభాసములకు భేదం ఉండదు. ఇది అనుభూతిలో తేలే సత్యం కాని, మాటలతో చెప్పేదీ, మనస్సుతో ఆలోచించేదీ కాదు. అందుకే పరమతత్వాన్ని అవాఙ్మానన గోచర మన్నవి కదా ఉపనిషత్తులు. సుజ్ఞానులు ఈ రహస్యాన్ని తెలుసుకొంటారు కనుక, వారు మోహ పడరు.

ఇలాంటి గహనమైన వివర్తదృష్టిని వివేచించడానికి ఈ గ్రంథములో డా॥ గోపాలరావుగారు పూనుకొన్నారు. వారు త్రిదోషాల నెరింగి పైద్యులుకూడ కనుక వాటినిగూర్చి బాగా స్పష్టీచేసారు. అసలు ఉన్నవేదా.త తత్త్వమంతా వాటిపరిజ్ఞానాన్ని పొందితే సుస్పష్టమవుతుంది. తదతీతేతుడయి ముక్కుడే అని గీత అంటున్నది కదా; కనుక డాక్టరుగారు వివర్తదృష్టినివి వివరించడానికిఈ గ్రంథంలో చేసినపరిశ్రమ సఫల మయినదనవచ్చు.

జగన్నిధ్యావాదము ఎవ్వరికైనా అశ్చర్యము కలిగించునట్టిదే. ప్రత్యక్ష దృశ్యమగుచున్న జగమును లేదన్నచో ఎవ్వరును అంగీకరింపరు. ఈ అంశమును లెస్సగా వివరించి స్వీయాభిప్రాయమును తెల్పుటకు గ్రంథకర్త మంచి ప్రయత్నము చేసినారు. పాఠకులు 55-59 పుటలలో గల స్వీయ

స్వతంత్ర భావము చదివితీరవలయును. అరవిందులు జగన్నిత్యావాదమును అంగీకరింపక దివ్యపరిణామ సిద్ధాంతమును ప్రచలిత మొనర్చినారు. గ్రంథ కర్త దానిని కూడ జీర్ణించుకొని ఉపసంహారములో స్వీయాభిప్రాయమున తెలిపిరి. బ్రహ్మము, జగత్తు నాతెముయొక్క బొమ్మ, బొరుసు వంటి వనుకొనుట ఇప్పట్టుననమంజనము. ఏది ఎట్లయినను ఈగ్రంథమును జిజ్ఞాసువులు చదివి గ్రంథకర్త కృషిని అవగతము చేసికొనవలసి యున్నది.

తెనాలి

—ప్రత్నానంద

2-8-86

—o—

డా॥ వీరరాఘవాచార్యుల వారు సతీవియోగానంతరము ప్రత్నానంద నామమును ధరించినారు.

—గ్రంథకర్త



శ్రీః బుద్ధముక్త చైతన్యస్వరూపులు



సద్గురు మూర్తి

ద్వివ్యక్తి 'మనస్సంగి పున్నయ్యపంతులు' గారికి
తమ శిష్యుడు అంతేవాసియునగు
విజయగోపాలుని బ్రక్షంజలి



లలిత సంగీత రికార్డిస్ట్,
రంగస్థల నటరత్నము.
ప్రసూతివైద్య శస్త్రవైద్య శేఖరుడు
తాత్త్వికగ్రంథ పంచక రచయిత
83 వసంతముల వన్నెచిన్నెల
కృతికర్త

శ్రీ: కృతిగ్రహిత

పరిణత జ్ఞానవిజ్ఞాన ధనసంపన్నులు సాహిత్యస్వరాట్,
భారతీయ తత్వశాస్త్రవేత్త, దర్శనగ్రంథ
రచయితయునగు మహామనీషి



శ్రీ విద్యోపాసకులు

శ్రీశ్రీ ఆచార్య పోతుకూచి సుబ్రహ్మణ్యశాస్త్రిగారు

M.A., M.Litt., Ph.D., D Litt , H.T.A.H.,
Retd. Prof. of Head of Dept. of English
University of Nagapur

Life member of Trinidad Academy of Hinduism
59, Vidya Vihar - NAGAPUR

శ్రీ గ్రంథానిశ్చయము



నాకు తెనాలిలో తత్త్వసాధనమున మార్గదర్శకులు, తత్త్వరహస్య
ప్రబోధకులునై గురుత్వమును వహించుచున్న కళాప్రహర్షులు,
వర్సినాచార్య బ్రహ్మశ్రీ కొండూరు వీరరాఘవాచార్యుల
(ప్రత్యక్షసంపర్కము) వారు, తెనాలి.

పీఠిక

❦❦❦❦❦

శ్రీకరమగు ఏ గ్రంథమునకైనను పీఠికతో శ్రీకారము పలుకుటొక ఆచారము. మంగళకరమగు ఏ కార్యమునకైనను సుప్రారంభము దీపారాధనతో జరుపుటొక సంప్రదాయము. గ్రంథముల విషయమున గ్రంథకర్త తన దృక్పథములనుండి విశిష్టమగు విషయవివేకమును ప్రస్తుతించుటయే పీఠికకు ప్రయోజనము. ఈ పీఠికాదీపకళిక వెలుగున నా హృదయమును విప్పి వివర్తవాదవివేకమును వివరింప యత్నింతును, అనుమతించండి. గ్రంథము చివరి భాగములో నాన్వతంత్ర భావముల పొందుపరచితిని పరిశీలించండి.

ఈ గ్రంథమున ప్రధాన కథావస్తువు వివర్తప్రక్రియ. జగత్తుకేవలం భ్రాంతి జ్ఞాన సంజనితమగు దృశ్యమే గాని అసలులేనట్టిదని కొందరు తాత్త్వికులు చెప్పుదురు. దీనినే అంగ్లమున the theory of illusion అని చెప్పుచున్నారు. మరికొందరు జగత్తు రాశి రూపమున (as mass with density) అనుభవమగు చున్నను, అది నిత్యసత్యమైయుండక పదార్థపరిణామ పూర్వకమగు మార్పుల జెందుచున్నందున (everchanging) మిథ్యయనియు చెప్పుచున్నారు. ఈ విషయముల విశ్లేషించి నిర్ధారించుటయే ఈ గ్రంథమునకు లక్ష్యము.

ఈ లక్ష్యసిద్ధికి నేనువివరింప సంకల్పించిన విషయములకు ప్రాతిపదిక :

శ్లో॥ సతత్త్వతోఽన్యథాప్రథా వికార ఇత్యుదీరటః
అతత్త్వతోఽన్యథాప్రథా వివర్త ఇత్యుదాహృతే॥
(వేదాంతసార, సదానంద.)

తత్త్వసహితమగు జ్ఞానమును పరిణామ పాదమనియు తత్త్వరహిత

మగు, అనగా ఈ జగన్నిర్మాణమునకువలయు 24 తత్త్వములు మరియు జీవునితోచేరి 25 అగుతత్త్వములకు సంబంధింపకయే కేవలము మనస్సు నందు ప్రాప్తించిన బ్రాహ్మణిచే కలుగు దృశ్యము వివర్తమనియు ఈ స్లోక భావము. ఇప్పుడు జగత్తు తత్త్వములతో కూడినట్టిదని కపిలసాంఖ్య కారి కాదులు, శ్రీ యాజ్ఞవల్క్యప్రోక్తపెంగలో పనిపెత్తు, సురేశ్వరాచార్య కృత పంచీకరిణవార్తికము తెలుపుచున్నందున జగత్తునకు పరిణామ ప్రక్రియయే అనువర్తనీయమగు చున్నది. వివర్తమన్ననో వికారమునకు అనగా బ్రాహ్మణికి సంబంధించినది. గనుక జీవభావముచే ప్రాప్తించిన ద్వంద్వానుభూతియే, వివర్తమనదగునని, తత్త్వముల వికారములకు సంబంధించినది గనుక జగత్తుకు పరిణామమనుపదమే వర్తించునని తెలియుచున్నది. నా చర్చలకు ఇదియే ప్రాతిపదిక. కాగా—

పైదికవాఙ్మయమును వర్గీకరించి ఛతుర్వేదముల రూపొందించిన మహాపురుషుడా వేదవ్యాసమహర్షి. అంతటి ప్రజ్ఞాశాలి రచనలు సకలతత్త్వ శాస్త్రములకు ఆధారముకాగా ప్రతిభాశాలురైన మతకర్తలు తమతమలౌకిక లార్కికిశక్తులకు తమతమ జీవధర్మములకు (instincts) అనుగుణ్యముగ భాష్యముల వ్రాసియుండిరి. అందు శ్రీ శంకరుల భాష్యములు బహు జనాదరణీయములై శాంకరాచార్యతమను సిద్ధాంతమున్ను ప్రచారిమునకువచ్చి యున్నది. ఇట్టి అద్వయ బ్రహ్మవాదమును అవగాహనతో గ్రహించుటకు వివర్తభావవివేకమే ఎకైక సాధనము. దీనిని మన పరిశీలనకు ప్రధానముగ గ్రహించి ప్రగతిసాధించుదము.

వివర్తమనగా—అధిష్ఠానపదార్థమగు బ్రహ్మమునందు అవలేశమైనను మాత్పుకలుగకయే అందు మరొక రూపములేని—రూపమువలె (స్వప్న పదార్థమువంటిది) ఈ జగత్తు గోచరించుటయే. అనగా మూర్తిమంతముగా

కున్న ఒక అన్యదృశ్యము గోచరించుటయే. This is due to the Super imposition of an unsubstantial sham phenomenon. ఈ దృశ్యము యొక్క సత్త యే విషమసత్త. ఇట్టిసత్తను ఆంగ్లమున 'ఇల్లూషన్' అందురు. అనగా వ్రాంతి జ్ఞానసంజనితమగు దృశ్యము. కాగా, జగత్తు, సాంద్రతగల రాశిరూపమున మనకు గోచరమగుచున్నది; we have been experiencing it as mass with density. అందుచే వివర్త ప్రక్రియ కేవలము మనస్సుకు సంబంధించినదై, వా సవమగు రాశిలేని స్వప్నదృశ్య రాశివంటిదా? లేక వాస్తవముగ రాశియుండియు, అదితన అనిత్య స్వరూపమును మాత్రము (matter of a transitory nature) తెలుపు నట్టిదా? అని నిర్ధారించి తెలిసికొనుట మన ప్రథమ కర్తవ్యము. ఇది మిక్కిలి వివాదస్పదమే గాక బహుప్రముఖమైన విషయముకూడ అయియున్నది. ఏలనన :—

‘విశ్వంబ్రహ్మభిన్నమేవ న్వయంభవతుమర్హతి’ ।

‘బ్రహ్మకు జగత్తుఁభిన్నం’—కానీ,

‘జగత్తుకు బ్రహ్మపూర్తిగా భిన్నమే’

అను అనుయోగి, ప్రతియోగి, సూక్తుల విషయమునగల సమరస భావమును (Conducive and antagonistic statements) గుర్తించ గలవారికి మాత్రమే వివర్తవిధానమును అవగాహన జేసికొను సామర్థ్య ముపలభిమగును. ఇది ఐన్ స్టీన్ మహాశయుని సావేక్షిక సిద్ధాంతమంతటి సునిశిత భావగర్భితమగు మహత్తర విషయము. ఇంతలి అంతరంగిక భావమెట్టిదన — బ్రహ్మయొక్క దృష్టికి అనగా ఆత్మాశ్రయ దృష్టికి (Subjective View) జగత్తు ఆయనకు అభిన్నము మాత్రమేగాక అనన్యమనికూడ సిద్ధించుచున్నది. కాగా, జీవదృష్టికి మాత్రము (అజ్ఞాన

దృష్టికి) జగత్తు బ్రహ్మకు భిన్నమైనట్టిదిగనే తెలియబడును కనుక జగత్తు పుట్టుటకు కారణము అజ్ఞానమని చెప్పబడియున్నను, పుట్టి, దూపొందినట్లు చాసించు జగత్తు బ్రహ్మయేనని తెలిసికొనలేకపోవుటయే అజ్ఞానమని సుస్పష్టమగుచున్నది. ఇట్టి అజ్ఞానము తొలగినవారికే 'జీవోబ్రహ్మైవనా పరః' అను అనుభూతి ప్రాప్తించుట. అదియే నివృత్తి. ఇట్టి నివృత్తి పొందనివారికి 'మాత్సు సత్యం - జగత్తు నిత్యం' అను సూక్తియే అనుభూతినిచ్చును. ఇదియే వివర్తవాదమనబడు మాయావాదమునకు మూల సిద్ధాంతము. ఇదియే రాజగుహ్యమగు బ్రహ్మవిద్య. దీనిని గీతయందు కృష్ణభగవానుడిట్లుబంకించి యున్నాడు :-

శ్లో॥ మయాతతమిదం సర్వం జగదవ్యక్తమూర్తినా
మత్తేస్థాని సర్వభూతాని నచాహంతేష్వవస్థితః ॥ (గీ 9-4)

శ్లో॥ సచమత్తేస్థాని భూతానిపశ్యమే యోగమైశ్వరమ్ ।
భూతభృన్నచభూతస్థో మమాత్మాభూతభావనః ॥ (గీ 9-5)

తాత్పర్యము : పరిదృశ్యమానమగుచున్న ఈ జగత్తు సర్వమున్ను అవాఙ్మానన గోచరమగు పరమాత్మ భావముచేత వ్యాపింపబడియున్నది. కాగా, ఈ జగత్తునందలి సర్వభూతములును నాయొక్క స్వరూపముచేతనే తమ తమ భావముల (రూపముల) పొందినవి గనుక నాయందున్నవని చెప్పుబడుచున్నవి. కానీ, నేనుమాత్రము ఆ భూతములయందుండువాడనుగాను. అనగా సర్వభూతములకు నేనే అధిష్ఠానమునగుచున్నాను. అందుచే ఆ భూతజాలమును అజ్ఞానులు (సత్యవస్తుస్వరూపజ్ఞానము లేనివారు) నాయందు ఆరోపించి తెలుపుటయే వివర్తభావమునకు ప్రాతిపదిక. అందుచే నీ విజయుడా : నా ఐశ్వర్యమెట్టిదో అనగా ఈశ్వర సంబంధమగు విభూతి ఎట్టిదో అవగాహన జేసికొనుము. భూతముల ఉత్పత్తిస్థితులద్వారా తెలిసి

కొనబడు నా స్వరూపము ఆ భూతముల ధరించినట్టిదిగాని, ఆ భూతముల యందున్నట్టిదిగానికాదు. ఎట్లన రజ్జునర్పవిషయమున సర్పముయొక్క ఉత్పత్తిస్థితులకు కారణభూతమగు రజ్జువు అధిష్ఠానమైయున్నను, సర్పముగ భావన చేయబడుచున్నను, ఆ సర్పమునకు ఆ రజ్జువు ఆధారముగాని, ఆధేయముగాని ఎట్లు కాబడదో అట్లే భూతముల ఉత్పత్తిస్థితులకు కారణ మగుచున్న పరమాత్మయు, ఆకాశముతోనెట్టి సంబంధము లేకయే వాయువు ఆకాశమందంతటను నిండియున్నట్లు ఆ భూతజాలమునకు ఆధారముగాని ఆధేయముగాని కానేకాదు. ఈ విషయమున గీతోపదేశమును అవగాహనకు దెచ్చుకొననగును.

శ్లో॥ ఏచైవసాత్వికాభావా రాజసాస్తామసాశ్చయే ।
మత్తవివేతితాన్విద్ధినత్వహంతేషుమయి ॥ (గీ. 7-12)

శ్లో॥ త్రిభిర్గుణమయైర్భావై రేభిసర్వమిదం జగత్ ।
మోహితం నాభిజానాతి మామేభ్యః పరమవ్యయమ్
(గీ. 7-13)

భావములు : 1. సత్వరజస్తమస్సులకు సంబంధించిన భావములు (పదార్థములు) ఏవి కలవో (the meterial entities) అవియన్నియు నా వలననే పుట్టినవని తెలిసికొనుము. కానీ, నేను వానియందెంతమాత్రమును లేను. అనగా అట్టి పదార్థములు తనకు ఎంతమాత్రమును ఆశ్రయములు గావు.

2. సాత్వికరాజస తామసభేదిములచే రాగద్వేషమోహాది రీతులతో ప్రకాశించు నాస్వరూపమును మాత్రము తెలియజాలకున్నారు. పరాప్రకృతి సంయోగము వలన రజ్జుసర్పములవలే వెలువడుచున్న సకల భూతములును

శబ్దాదివిషయములయందలి రాగద్వేషమోహాదులచే ఆవరింపబడి విషయ వాంఛయందాసక్తి పెరిగినందున స్వస్వరూపమును తెలిసికొనలేకున్నారనియే శాత్పర్యము. ఇట్లు ఆత్మభావ భూతభావముల నిజస్థితిని గ్రహించిన గాని వివర్తభావము విశదముగాదు. ఇది ద్వివిధవిష్టలలో జ్ఞానవిష్టకు సంబంధించినది.

బ్రహ్మసూత్రములకు శ్రీ శాంకరభాష్యదృక్కోణము ననుసరించి ప్రతి అధికరణమునందును పడుగుపేకలతో నేయబడినట్లు అంతర్లీనమై యున్నదీ వివర్తభావము. ఇట్టి వివర్తభావము ప్రతిపాదించబడియుండక పోయిన పక్షమున అసలు దృక్ దృశ్యములనబడునవిగాని (the subjective and objective aspects or concepts) ప్రమాణము ప్రమేయము లనబడునవిగాని కర్తభోక్తలనబడు భావములుగాని స్ఫూర్తినిచ్చుటకే ఆవ కాశముండెడిదిగాదు, మరియు స్పందన, చలనము సృష్టిఅనబడు భావము లుండెడివిగావుఅని తన అధ్యాస భాష్యమునందు శంకరులు వ్రాసిన ఉపోద్ఘాతమునందే ఉటంకించియుండిరి. అది + అస=అధ్యాస— Super imposition అనబడునది వివర్తభావమునే తెలుపుచున్నది. ఒక మూల పదార్థమునందు మరొక వికారపదార్థరూపము భాసించుటే అధ్యాస పదమునకు అర్థము. వికారమన—ఒక వస్తువునందు గుణపరిణామము ప్రాప్తించి నందున, తన రూపురేఖలయందును స్వభావ ప్రభావములయందును మార్పు పొందుటనియేగానీ వికృతరూపమని అర్థముగాదు దీనినే కార్యము లేక (byproduct) అందురు. అధ్యాసప్రక్రియానుసారము ఈ వికారము చూచు వానికి మాత్రమే భాసించునుగాని, మూలపదార్థమగు ఆధిష్ఠానమునందు మాత్రము లేకమైనను మార్పుకలుగకుండుటయే గుర్తుంచుకొనవలసిన విషయము. కనుక అధ్యాస, అధ్యారోపము, వివర్తము అనుపదములు పర్యాయములు మాత్రమేగాని భిన్నములుగావు. అధ్యాసభాష్యారంభమునందే శంకరులు :—

“త మేతంతవిద్యాభ్యం. అత్మానాత్మనో రిత రేత రాధ్యానం పురస్కృత్య
సర్వే వమాణ ప్రమేయ వ్యవహారాః లోకికైవైది కాశ్చప్రవృత్తాః
సర్వాణిచ శాస్త్రాణివిధిప్రతిషేధమోక్ష పరాణి” అని పేర్కొనెను.

భావము : అత్మానాత్మల ఇత రేత రాధ్యానమును పురస్కరించుకొనియే
లోకికములు వైదికములు అయిన సర్వవ్యవహారములును ప్రవర్తించు
చున్నవి. విధిప్రతిషేధములైన ధర్మశాస్త్రములును, మోక్షకారకమైన వేదాంత
శాస్త్రమును వ్యవహారమునకు వచ్చినవి. ఇట్టి వివర్తవాదము బ్రహ్మ
సూత్రములయందు సర్వత్రప్రతిపాదించబడియున్నను ఆరంభజాధికరణము
నందు మాత్రము ప్రత్యేక దృష్టిలో విపులీకరింపబడియుంట గమనించి
అవగాహనకు యత్నించుటయే కర్తవ్యము. ప్రయోజనకారియునగును,
నిదిధ్యానముచేయగలరు.

I అవశ్యకపంచకమను శీర్షికతో కొన్ని సాంకేతిక విషయములు
ఈ గ్రంథ ఆరంభమునందు పొందుపరచబడియున్నవి. ఇవి కొంత
ప్రాథమిక జ్ఞానము సమకూర్చగలవైనను ప్రారంభకుల అభిరుచికి అనువుగ
నుండవు. వీటి విషయమున శ్రమించినవారికి తరువాతవచ్చు విషయముల
యందు అవగాహన అసక్తియు అతిశయింపగలవనుట తథ్యము.

II విషయముల పునరుక్తి సాధకులకు సహరించుననియే ఉద్దేశ
పూర్వకముగనే ప్రవేశపెట్టబడినది. నమస్తే !

భవదీయ

—విజయగోపాలండు

కృతి — సుకృతులు



1. శ్రీ జ్యోస్యుల శివకామేశ్వరరావుగారు, తెనాలి. వారి జనకులు
కీ. శే. సూర్యనారాయణగారి స్మారక విరాళము 116-00
2. శ్రీ మాదీరాజు సుందరలక్ష్మిగారు, 'ఉభయబాషాప్రపీణ'
గూడూరు, నెల్లూరు జిల్లా. 116-00
3. శ్రీ తాడేపల్లి పేరయ్యశాస్త్రిగారు, ఎడ్వకేట్, తెనాలి.
తమమేనమామ కీ.శే పిల్లలమర్రి సత్యనారాయణగారి
స్మారక విరాళము 50-00
4. శ్రీ చివుకుల రాధాకృష్ణమూర్తిగారు, తెనాలి.
Dy. Supt. (Retd) Jails Deptmt. 50-00
5. కీ. శే. ఎర్మారెడ్డి రామిరెడ్డిగారి ధర్మపత్ని
నరసమ్మగారు, కరీంనగర్. 25-00
6. శ్రీ దొగ్గలి వేంకటయ్యగారు, జిల్లాపరిషత్, కరీంనగర్. 25-00



డాక్టరుగారు - వివర్త వివేకము



“జననాంతరంలో చేసిన భగవత్పాదన, ఏ ప్రతిబింబం కారణంగానో వ్యాహతమయితే మళ్ళీ తడు త్తరజన్మలో దానికి సూత్రపాతం జరుగుతుంది”, అన్న తాత్త్వికోపదేశం. గీతోపదేశమని అందరూ ఎరిగినదే. ఈ ఆఖాణకానికి డాక్టరుగారి వేదాంతజీవితం ఉదాహరణంగా కనబడుతున్నది. లేకుంటే ఈ వివర్తవాద వివేకం తద్విరచనం సంభావ్యము కాదేమో !

వారు మాపూరునందు మెడికల్ ఆఫీసర్ గా పనిచేశారు. ఇది దాదాపు ఏబది ఏళ్ళనాటి మాట. నాటికి నేడు పునర్దర్శనం పునఃపరిచయం. ఆయన మొదట రంగస్థలనటుడు. స్వర్ణపతక సన్మానవత్ర విజేత. పిమ్మట వైద్యా వతంసుడు ప్రసూతి వైద్యనిపుణుడు. మరి ఇప్పుడో తాత్త్వికుడు. అద్వైత వేదాంతం వారికి నేడు ప్రాణాధికమైన ఏకైక గమ్యం. వారిలో వచ్చిన ఈ దశాంతర పరివర్తనం నన్ను చకితుణ్ణి చేసింది. ఆయన ఏటికి ఎదురీదే స్వభావంగల వ్యక్తిగా నాకు జ్ఞావకం వచ్చినది. సమాధానం లభించింది. సాహస ప్రవృత్తి వారివిలక్షణ లక్షణం. గురుముఖాధ్యయనం పొసగని జీవితం. శ్రీ రావుగారి వ్యుత్పత్తి దొడ్డది. వ్యవసాయాత్మక కృషితో ఆంగ్లంలో ఆంధ్రంలో వెలసిన భారతీయ పాశ్చాత్య తత్త్వశాస్త్రగ్రంథాలను అను శీలనంచేసి స్వతంత్రభావములతో రచనలు వేలయించడం కొండనెక్కు యత్నం వంటిదే అయినా, 1. స్వీయమాన సొల్లాసమను శ్రీ దక్షిణామూర్తి స్తోత్రవ్యాఖ్య 2. విజయగోపాలం 3. ద్వాదశ మణి మంజరి 4. ఆత్మతత్త్వ వివేకము వంటి ఉత్తమోదాత్త రచనలు వారి భావనకు మనన చింతనలకు ప్రతి బింబములే. మరి ఇప్పుడు వివర్తవాద వివేకం శ్రీ డాక్టరుగారి వైదుష్యానికి పరాకాష్ఠ. వారి తత్త్వ మథనానికి నికషోపలం. స్వయంప్రజ్ఞతో ఆత్మోపజ్ఞతతో తద్వివేచనం

చేశారు. అడుగడుగునా భావస్వాతంత్ర్యం విమర్శాపాటవం గోచరిస్తున్నది. గతానుగతకములు అననుశీలములైన భావాలను త్రోసివేయటంలో జంకు కొంకులు లేవు.

విశిష్టాద్వైత వేదాంతంలో పరిణామవాదానికి శారీరకరీరి భావానికి ఉన్న పరిష్కృతీ ప్రాముఖ్యమూ అద్వైతవేదాంతములో వివర్తవాద మాయావాద ములకు ఉన్నదన్న విషయం ఈ గ్రంథంలో విశదంగా భాసిస్తున్నది. వివర్తము సాక్షివివర్తమని ప్రమాత్య వివర్తమనియు వివేచించి పేర్కొని “ద్వాసువర్ణోనయుజా నఖాయా” అన్నమంత్రముతో దానిని వివరించటం సముచితముగనున్నది. యావద్గ్రంథంలోనూ ఆతినిశితము ఆతివిశదమూ నగురీతిగ వివర్తవాదము వ్యాఖ్యానింపబడినది. “వివర్తవాదస్యహి పూర్వ భూమిః వేదాంతవాదే పరిణామవాదః” అనిగదా అద్వైత దృష్టి : ఈభావము చక్కగా వివరింపబడినది.

సత్త త్రివిధముగ పేర్కొనబడి వస్తుతత్త్వమును గ్రహించుటకు దాని ప్రయోగము నిరూపింపబడినది. పరిణామ విషయమున సమసత్తయు వివర్త విషయమున విషమసత్తయు తెలియబడుటయెట్లొ వివరింపబడినది. జగన్నిర్మాణ విధానముల వివరించి, జాగ్రద్దశలో స్వప్న జగత్తు నశించి వట్లు, జ్ఞానమను జాగ్రత్తులోనికి వచ్చిన సాధకునకు జగత్తను భావము మాత్రమే నశించునుగాని భౌతికమగు నీజగత్తే నశించునన్న భావముతో శ్రీ డాక్టరుగారు ఏకీభవించలేదు. జగత్తు రాశికి (mass) సంబంధించినది గదా! అట్టిది జ్ఞానికి మాత్రములేకుండి సర్వజనులకు ఉన్నట్టిదనుపెట్లని వారి ప్రశ్న.

త్రిగుణ విచారం వేదాంతములో కీలక విషయమని (the primal principle) అని దీనిని సుస్పష్టంగా అవగాహన చేసికొననిదే తత్త్వశాస్త్ర

భావములు సుబోధకములుగావనియు వీరి విశ్వాసము. ఇది ఎంతయు సముచితము. ఈ సందర్భములో జీవరసాయన శాస్త్ర (Biology) భావములతో చైతన్యపు స్వరూప విషయమును సమగ్రంగా అవగాహన కలుగుటకు దోహదము చేసినారు. ఆధునికమైన శాస్త్ర విజ్ఞాన సిద్ధాంతాల సాయంతో విచారణచేయుటకు సఫలమైన ప్రయత్నం ఈ గ్రంథంలో జరిగినది. ఈ తీరుగా ఒక నూతనమైన స్వీయోపజ్ఞ పూర్వకసమన్వయం చూపెట్టడానికి శ్రీ రావుగారు ప్రయత్నం చేశారు.

బ్రహ్మ జగత్తులు రెండూ ఏకకాలమందే సాపేక్ష నిరపేక్షములని, ఇవే సగుణ నిర్గుణములని ఈ రెంటికీ మిథున భావమున్నదను శ్రీ ఆరవిందుని భావాన్ని అనువదించారు. బ్రహ్మయందు స్వగత భేదభావాన్ని సగుణస్థాయయందు అంగీకరిస్తున్నట్లును పేర్కొన్నారు.

శాస్త్రార్థం సామాన్యునకు సుదూరం; నిశ్చితార్థం గ్రాహ్యంకాదు. సిద్ధాంత గ్రంథాలు అనంతం. అవియు బహుజటిలం బహుక్లిష్టంగా ఉంటవి. ఆ దర్శన నిర్భరములు. వానిపై భాష్యములు, వాఖ్యానములు వివృతులు వివృత్తు టీకలు రూపొంచబడి, ఆచార్యులలో ఏక సూత్రం అంగీకార యోగ్యముగ కానరాదు. సామరస్యము దుర్లభము. సత్యంఒకటియేయైనా చూపునుబట్టి భిన్నముగ భాసించుతుంటుంది; కనుక వినంవాదం అపరిహార్య మగు చున్నది. అందుచే డాక్టరుగారు తమభావవఛాన్ని తనభాషలో వేలయింది "I speak my own language" అంటారు.

సమగ్ర సమీక్షకు, వివర్తవాద వివేకము అనర్హము అమూల్యము అయిన గ్రంథము. గంభీరమైన శాస్త్రసారాన్ని కరతలామలకం గావించడంలో కృతకృత్యమైనది.

(Sd) Venkata Ramaiah, M. A.
Retd. Principal

స్వభావోక్తి

శ్రీ లక్కరాజు విజయగోపాలరావు గారు తత్త్వ విచారణలో నిష్ణాతులు. “విజయగోపాలము”, “ద్వాదశ మణి మంజరి” వంటి ఉత్తమ గ్రంథరచయితలు. “ఆత్మతత్త్వ వివేకము” లో అద్వైత వేదాంత దర్శనమునగల ముఖ్యవిషయ విశ్లేషణ కలదు. శ్రీమద్భగవద్గీతలో చెప్పిన త్రిగుణ వివేకమును ప్రధానముగా గ్రహించినారు. పూర్వులు చెప్పిన విషయములను వివరించుటయే ప్రధానమని భావింపక. తమ సందేహము అను, వాటికీయగల సమాధానములను కూడ ఇందు చక్కగా ప్రతిపాదించినారు. ముఖ్యముగా గమనింపవలసినది వారొసంగిన సాక్షి చైతన్య విశ్లేషణ. అవచ్ఛేద, బింబప్రతిబింబవాదములను రెంటిని పరామర్శించినారు. కాని ఆంధ్రదేశమున సంప్రదాయ సిద్ధముగా వచ్చుచున్న బింబప్రతిబింబ వాదమునే వివేచించి అంగీకరించుట గమనీయము. సరళశైలితో గంభీర భావముల నందరకు సుబోధమగునట్లు చెప్పుట చాలక్లిష్టము. ఇట్టి క్లిష్టతను అధిగమించి అద్వైత వేదాంతమును వివరించిన శ్రీ విజయగోపాలరావుగారి కృషిస్థాపనీయము. ఈ వేదాంత జిజ్ఞాసగలవారందరు శ్రద్ధగా అవలోకించ వలసిన గ్రంథమిదియని చెప్పుటలో అతిశయోక్తి లేదు. ఇది స్వభావోక్తి మాత్రమే.

Potukuchi Subrahmanya Sastry

M.A., M. Litt., Ph. D., D. Litt., H.T.A.H.

Retd. Prof. & Head Dept. of English

University of NAGAPUR

59, Vidya Vihar,

Pratapa Nagar,

NAGAPUR-440 022

భక్త్యంజలి సమర్పణ

సద్గురుమూర్తి : ప్రాకృతమగు తమ మూర్తియందు భాసించు అప్రాకృతతత్వమే 'గురుబ్రహ్మ అనబడు సత్స్వరూపము. నా జీవిత లక్ష్యము తమ అభిధేయముతో ముడిపడియాన్నది. ఎట్లందుతా? మున్నంగి యనస్తూలసూక్ష్మ కారణరూపములగు మూడు అంగములు. ఈ మూటిని అధిగమించినప్పుడేగదా స్వస్వరూపానందప్రాప్తి : ఈ అధిగమనమే నా జీవితలక్ష్యమని మిమ్మాశ్రయించితిని.

పున్న + అయ్య = పున్నయ్య పూర్ణయ్యకు తద్భవముగ ప్రసక్తమగు చున్నది. ఆర్యకు అయ్య తద్భవము. ఈ పదములకు జ్ఞానచంద్రికా ప్రసారముజేయు ఆత్మ్యదనియే అర్థము. ఇప్పటికి తాము పర, పశ్యంతి, వైఖరీ రీతులతో ప్రసరించిన జ్ఞానచంద్రికలు నాయందు వెలుగును వెలియింప, అదియే ఉజ్వలమై వాగ్రూపమునొంది గ్రంథస్థమగుటచే ఈ వివర్తవాద గ్రంథము వెలుగుచూచినది. మరి. తమ నామమధేయవర్ణమాల కొక కొలికి పూన యున్నదే : 'పంతులు' అని, అదియే పంత్-పండాలుకు పర్యాయపదము, అనగా పండితుడు. ఇప్పుడు తమ అభిధేయమునకు పూర్ణమగు భావమెట్టిదన— కారణశరీరమునుకూడ సమయింపజేయుటకు వలయు సుజ్ఞానచంద్రికలగు భోధలజేయు పండితుడనియేగదా : అస్తు :

సంస్కృతాంధ్ర హిందీ ఇంగ్లీషు భాషలయందు నిష్ణాతులు ప్రస్తాన త్రయ మర్మజ్ఞులు, నాయందలి జడశక్తి చిచ్ఛక్తిగ పరిణతినొంప బోధించిన దేశికులు—

బ్రహ్మశ్రీ మున్నంగి పున్నయ్య పంతులుగారికి నా భక్త్యంజలి.

కృతజ్ఞతలు

మతగ్రంథ తాత్వికగ్రంథముల ప్రచురణకు దోహదముజేయ — రచయితకు, ఆర్థికసహాయమునందించు పథకమును ప్రవేశపెట్టిన శ్రీ తిరుమల తిరుపతి దేవస్థాన యాజమాన్యమువారికి నా కృతజ్ఞతలు.

కవి, యోగి, కళాప్రపూరులు, తత్వసాధనయందు నాకు మార్గదర్శకులు, ప్రకృతము ప్రత్నానందాభిదేయముతో ప్రకాశించు శ్రీ కొంఠూరు వీరరాఘవాచార్యులుగారు వ్రాసి యిచ్చిన మున్నుడికి నా కృతజ్ఞతను దెలుపుచున్నాను.

సంస్కృత, ఆంధ్ర, ఆంగ్లభాషా ప్రవీణుడు, తత్వశాస్త్ర గ్రంథముల సదవగాహనతో నధ్యయనముజేసిన వేత్త — కళాశాల ప్రిన్సిపాల్ గా పరవీరిరముణజేసిన శ్రీ ఎస్. వెంకటరామయ్య ఎం. ఏ., గారు ఆదరముతో నిచ్చిన ఆశయమునకు నా కృతజ్ఞతను దెలుపుచున్నాను.

గ్రంథావలోకనమాత్ర పరిజ్ఞానముతో కతిపయశాస్త్ర భావముల సమీకరించి గ్రంథరూపమున తమకందించిన నన్ను నా యోగ్యతకు మించినరీతిన అందలమెక్కించి అమూల్యమగు తమ స్వభావోక్తుల పూర్వక కలికితురాయితో వన్నలంకరించిన బహుభాషాకోవిదుడు, పరిణతజ్ఞానవిజ్ఞాన సంపన్నుడు, తత్వవేత్త నాగపూర్ విశ్వవిద్యాలయ ఆంగ్లశాఖాధిపతి, అచార్యుడునగు బ్రహ్మశ్రీ పొతుకూచి సుబ్రహ్మణ్యశాస్త్రి మహామనీషికి నా కృతజ్ఞతాంజలి.

పరమేశ్వరప్రీతి మద్దేశించి స్వచ్ఛంద విరాళములతో ఈ గ్రంథమును తమకందింప సహకరించిన సుకృతులకు మంగళాశాసనములు.

ఎలక్టోరల్ లిస్టుల నచ్చువేయు పత్తిడికాలమునందు, సుహృదయముతో, నా గ్రంథముద్రణ కవకాశము గల్పించిన ప్రశాంతి ప్రింటర్స్ ప్రొప్రైటర్ శ్రీ ఎ. వి. సుబ్రహ్మణ్యంగారికి వారి సెబ్బందికి నా కృతజ్ఞతలు.

విషయ సూచిక

అవశ్యక పంచకము : సుప్రపారంభాధ్యాయము.

1. త్రిగుణ విజ్ఞానావశ్యకత	1
2. సత్త—త్రివిధము	3
3. అజ్ఞానము—స్వరూప నిర్వచనము	5
4. అధ్యాస—అందలి భేదములు	9
5. ఖ్యాతి—పంచ విధములు	13
నివృత్తి—కారణసహిత నివృత్తి, లయనివృత్తి	17
వివర్త విషయక పరిచయ ప్రస్తావన	17
వివర్త సాహిత్య పదములు, భావములు	24
వివర్తము—శాస్త్రదృష్టితో	36
జగన్నిర్మాణ విధానములు	47
వివర్తము : స్వీయ స్వతంత్ర భావములు	55
వివర్త వివేకము—ప్రయోగములు	59
భావపౌష్టిక సూత్రములు	74
ఉప సంహారము	79

T. Ramalingeswara Rao,
Editor : Sri Sankarakrupa (Telugu)
D/ 7-8-86

63, Kodambakkam
High Road
T. Nagar
Madras - 600 017

శ్రీ పురోహి

శ్రీ లక్కరాజు విజయగోపాలరావుగారి 'వివర్తవాద వివేకము' వేదాంతవిషయమున మిక్కిలి ప్రగాఢమైనది. మాయావాదముతో అద్వైత సిద్ధాంతమును సుప్రతిష్ఠితముచేసి శ్రీ భగవత్పాదులు ప్రప్థానత్రయ భాష్యములందు మాయా వివృతిని మనకనుగ్రహించిది. వివర్తవాదమేమిటి యన్నది గ్రహించినపుడు మాయావాదము సులభముగా అవగాహనయగును. ఈ వివర్త వివేకము కలుగుటకు అధ్యాసాదుల అవగాహన, భిన్న భిన్న పరిణామ వాదముల సారగ్రహణము, వేదాంత పారిభాషిక పద భాషజ్ఞానము, బ్రహ్మసూత్ర భగవద్గీతాదులందు, వివర్తవాదస్థితి — మొదలగునవి ఇందు లభించినవి. మరియు వివర్తవివేకము సాధించుటకు జ్ఞానయోగవాక్యముల ఉపయోగముకూడ కలదు.

శ్రీ విజయగోపాలరావుగారు వివర్తవాద వివృతిని కావించుటలో అవసరమైన ప్రమాణగ్రంథవాక్యములనన్నిటిని ఉదహరించి సులభసులభ రముగా వ్యాఖ్యానించిరి. శాంకరమైన యీ విషయవివృతి సందర్భమున శ్రీ అరవిందుల స్మరణ మక్కరలేదు.

ఆత్మతత్వవివేకులైన శ్రీ విజయగోపాలరావుగారు, సహస్రాధిక పూర్ణచంద్ర దర్శనము కావించి సర్వులకు వందనీయులైరి. వీరి యీ వివర్తవాద వివేకము తత్త్వానుసంధానశీలురైన వారందరికి హస్తామలకము వంటిదై, కరాలంకారము కాగలదని విశ్వసించుచున్నాను.

శ్రీ: పాలయతు పర్వదా :

—తుమ్మలపల్లి రామలింగేశ్వరరావు

శ్రీరస్తు

వివర్తనాద వివేకము



మనకు వివర్త ప్రక్రియ విషయకమగు విద్య లక్ష్యముకాగా, దానిని గ్రహించుటకు కొన్ని లక్షణ విద్యావిషయములు ప్రధానముగ తెలియబడుచున్నవి. అవి 1. త్రిగుణ విజ్ఞానావశ్యకత 2. సత్తయందలి త్రైవిధ్యము 3. అజ్ఞాన స్వరూపము 4. అచ్యుత 5. ఖ్యాతి అనబడు శీర్షికలతో వివరింపబడినవి. ఇవియే ముందుగా తెలిసికొనవలసియున్న ఆవశ్యకములగు అయిదు విషయములు లేక ఆవశ్యకపంచకము.

త్రిగుణ విజ్ఞానమెట్లు ఆవశ్యకమో ముందు గ్రహింతము. ఆవశ్యకతను గుర్తించిన పిమ్మట అట్టివిజ్ఞానమును సముపార్జించ నుత్సహింతము. త్రిగుణములన సత్వరజస్తమోగుణములు: ఇవి లక్షణములుగ (Qualities) సంభావింపబడుచున్నను స్వరూపతః అవి పదార్థపు చరమరూపలేశము అనియే తెలిసికొనవలెను. These are classified according to the three behavioural patterns they exhibit.

చైతన్యశాస్త్రమును లక్ష్య విద్యగ స్వీకరించినవారికి జీవరసాయన శాస్త్రము (Biology) ఒక లక్షణ విద్యగ బోధింపబడుచున్నది. కోటాను కోట్ల జీవకణసముదాయమైయున్న ఈ మానవ శరీరమునుండి వ్యష్టి జీవకణము నొకదానిని గ్రహించి పరిశీలించినయెడల అందు :-

1. ప్రోటోప్లాజం అను నొక పదార్థము ముందు తెలియబడును. అది యీ కణమునందలి మూల పదార్థము (Basic Material) ఇది పిచ్చిలమై

(జిగురు గలిగి) యున్నందున అణుసంధానముచే పదార్థలేశము లేర్పడటకు (Molecular formation) ఉపకరించును. దీనిని ఆయుర్వేదీయుల శ్లేష్మధాతువందురు.

ii ఇందు గర్భితములైయున్న ఏకజైములు విటమిన్లును ధాత్వగ్నికి సంబంధించినవైయున్నవి. ఇవి ఉష్ణమును కలిగించి, పోషకపదార్థముల పచనముగావించి, సారమును ధాతువుల కందించి ధాతు నిర్మాణమునకు సహకరించును. ఇదియే తత్త్వశాస్త్రమున పేర్కొనబడిన వైశ్వానర తత్త్వము మరియు ఆయుర్వేదీయుల పితృధాతువును.

iii ఆ జీవకణమునందలి న్యూక్లియస్ అనబడు అంశ శక్తికి కేంద్రమై యున్నది. ఇదియే పితృశ్లేష్మముల ప్రవృత్తిని అదుపునందుంచి వాటికి నిర్ణీతములైయున్న కార్యముల జరిపింపజేయు ప్రధానశక్తి. మన పరిశీలన యందున్న వ్యష్టిజీవకణమునందలి సర్వధర్మ నిర్వహణ విధానమును అదుపునందుంచి ప్రవృత్తి క్రమవిధానమున సాగునట్లు నిబద్ధముజేయ సహకరించు ప్రాణశక్తి ఒకటిగలదు. ఇదియే ఆయుర్వేదీయుల వాతధాతువు సామాన్యముగ వాయువు అని వ్యవహరింపబడుచున్నట్టి ప్రముఖ ప్రధాన తత్త్వము. సమష్టి దేహమున ఇది పంచప్రాణశక్తుల సమష్టి. ఇట్టి వాత ధాతుసంబంధమే లేనియెడల, పితృశ్లేష్మములు నిష్క్రియములగును.

శ్లో॥ పితృఃపంగు కఫఃపంగు పంగవోమల ధాతవః

వాయునాయత్రనియంతే తత్రగచ్ఛంతి మేఘవత్ ॥

భావము : పితృము కఫము రెండును స్వతఃశక్తి లేనివి. అవి వాతము అనబడు పంచప్రాణ శక్తులవలన ప్రబావితమైనప్పుడు మాత్రము వాటి కార్యముల నిర్వహింప సమర్థులముగును.

ఈ మూడు ధాతువుల కార్యములు ఇంతనిగూఢములై యుండ శాస్త్ర హృదయమును గ్రహింపనివారు వాతమన కడుపు ఉబ్బరముతో గూడిన అపానువాయువని పిత్తమన వాంతియగునపుడు పడుపచ్చని పసరనియు, క్లేష్మమన దగ్గినప్పుడు వెలికి నెట్టబడు కళ్ళె లేక కఫమనియు ఆయా ధాతువుల మలములనే ధాతువులుగ సంభావించి అపార్థముల గ్రహించి చికిత్సకు పూనుకొనుటచే ఎంత అనర్థమును కలిగించునో త్రిగుణములన బడు సత్త్వరజస్తమస్సుల సమగ్ర జ్ఞానము పొందనివారు, వేదాంత సిద్ధాంతము బుటంకించుచు సూటి భావముల గ్రహింపజాలరు. అట్లే వాత పిత్త కఫముల స్వరూప స్వభావముల గ్రహించిన వైద్యునకు శాస్త్రహృదయావగాహన కలిగి, చికిత్స సహేతుకముగ జరుప సామర్థ్యము నమకూడినట్లు త్రిగుణ విజ్ఞానమును సమగ్రముగ నముసార్జించినవారికిమాత్రమే శాస్త్ర హృదయము విప్పార గుణపరిణామము వివర్తపరిణామములనునవి సుబోధకములు కాగలవు. ఇందుకు గీత 14వ అధ్యాయము, 16 అధ్యాయము నవలొకించుటావశ్యకము.

2. స త్త

ఇది వివర్తవాద విజ్ఞానమును సముపార్జించుటకు అవశ్యకమగు రెండవ అంశము.

సత్తయన స్వరూప స్వభావముల ఉనికి. ఇది మూడు విధముల తెలియబడుచున్నది.

i పారమార్థిక సత్త : ఇది త్రికాలాబాధితము నిత్యసత్యమునై నట్టిది. ఎన్నడును తన స్వరూపమునందుగాని స్వభావమునందుగాని ఎట్టి మార్పును పొందనిది

ii వ్యావహారిక సత్త : ఇది లోకములో మన వ్యవహారములన్నిటి విషయమునను సత్యముగనే తెలియబడును గానీ, పారమార్థిక దృష్టికి

మాత్రము మిథ్యయే; అనగా వస్తుతః లేనిదే. అనగా త్రికాలములయందును ఉనికి స్థిరమైయుండనిది. కాగా, దృశ్యమానమగుచున్నట్టదగు పదార్థపు తాత్కాలిక సత్త.

iii ప్రాతిభాసిక సత్త : ప్రాతిభాసికమంటే అసలు అచ్చటలేని వస్తువు యొక్క స్వరూపదర్శనము. ఉదా॥ ముత్యపు చిప్పయందు వెండి, ఎండ మావులయందు నీరు(అచ్చట లేకపోయినా)భాసించి స్ఫూర్తినిగలిగించుట. స్వప్న జగత్తును ఇట్టేదే. అచట యేమియు లేకున్నా మేడలు మిడ్డలు మున్నగునవి ఉన్నట్లే గోచరించుట. ఇది వ్యవహారమునకైనను సత్యము గాదు. ఇదియే విషమ సత్త.

ఈ సత్తల విశ్లేషణకు వివేకమునకు ప్రయోజన మెట్టిదన - కార్య కారణములలో (Cause & effect) కారణము నిత్యసత్యము, కార్యము తాత్కాలికమగు దృశ్యసత్యము అనగా మిథ్యయని గ్రహించుటయే. వివర్త మునకు ఇదే సూత్రము. ఈ సూత్రమునకనుగుణ్యమగు మరి రెండు భావము లెవ్వీ యన ఎ. గుణ పరిణామమునందు కార్యకారణములు రెంటి కిని సమసత్తయే తెలియబడును (సజాతీయ సత్త) బి. వివర్త పరిణా మమునందు సత్త కారణమునందుండు నట్టిదిగాక, కార్యమునందు అందుకు భిన్నముగ, దృశ్యమాత్రస్థాయీదై యుండుటయే గ్రాహ్యంశము. ఉదా॥ పాలు పెరుగుగ పరిణమించినను రెంటియందును సత్త సమసత్తయేనని చెప్పబడుచున్నదేగాని అది సరికాదేమో ; ఏలనన - సత్తయన స్వరూప స్వభావముల ఉనికి. పాలకు పెరుగునకును స్వరూపమునందును

భేదమున్నది, స్వభావమునందును (గుణకర్మలయందును) ప్రభావమునందును భేదములున్నవి.

3. అజ్ఞానము

తత్త్వశాస్త్రమునందు చక్కగా అవగాహనచేసికొనవలసిన విషయములలో ఇది మిక్కిలి ప్రధానమైనట్టిది. అజ్ఞానపు స్వరూపము ఇట్టిదని నిర్వచించి చెప్పమంటే 1. జ్ఞానము లేకపోవుటే అజ్ఞానమంటారుకొందరు. 2. జ్ఞానమంటే స్వరూపజ్ఞానమేనని, అది అనుభూతియేగానీ, 'యతోవాచో నివర్తంతే అప్రాప్యమనసానహ' అను సూక్తి దృష్టితో అది భావరూపంగాకూడా తెలియబడజాలని విషయమే కావలయును. ఎమన అది వాక్కుతో చెప్పబడనేరదు మనస్సుతో ప్రాప్తించుకొనబడజాలదు గనుక, ఈ దృష్టితో సత్యవస్తు విషయకమైన జ్ఞానము లేకపోవుటయే అజ్ఞానమని మరికొందరు చెప్పుచుందురు. ఇప్పుడు మరొక విషయము ఎదురవుతున్నది. ఏమంటే : ఏదో కొంత జ్ఞానం వెలుగు కలిగించే తత్త్వము ఒకటి యుండవలెను. అది ఏమి? మనకు ఉన్న అజ్ఞానాన్ని అతిశయింపజేసేది మరికొంత చీకటిని కలిగించేది ఏది? అని ఆలోచించితే అవి రెండు విధములుగా తెలియబడుతున్నవి. 1. ఆవరణ కలిగించేది ఒకటి, అంటే మనకుఉన్న యెక్కించితే వెలుగును కప్పిపెట్టునది అన్నమాట. 2. ఆ ఆవరణలోనే ఉన్న ఒక రూపాన్నో లేక ఒక భావాన్నో మెలిదిప్పి వక్రీకరించి ఉన్న రూపాన్ని మరో మారువేషంతో ప్రదర్శించగల శక్తి ఒకటి. వీటినే తమోగుణ, రజోగుణ, ప్రభావములంటారు. గుణాలంటే అవి దేని గుణాలని అడుగుతారేమో : అవి వేపకు చేదు, చక్కెరకు తీపి వంటి గుణాలు (qualities) కావు. అవి పదార్థచరమరూపలేశములు

అని గ్రహించవలయును. చూడండి! గుణి అంటే ఒక గుణమును కలిగి యుండేది అన్నమాట. మరి గుణి లేకుంటే గుణము దేనిని ఆశ్రయించు కొని యుంటుంది? కనుక పదార్థము ఎల్లప్పుడూ ఒక గుణముతో కూడి యుంటుంది అని వైశేషిక దర్శన సిద్ధాంతము. అందుచేత ఈ సత్వ రజస్తమస్సులనబడేవి పదార్థపు చరమరూప లేశములే అని నిర్ణయింపవలసి యున్నది. సత్వగుణం జ్ఞాన కారకమైనది, ప్రతిబింబ గ్రాహకమైనది. మరియు రజస్తమో గుణకార్యములను సమతూకముతో నుంచ సహకరించు నదియై యున్నది. రజోగుణం విక్షేపము. తమోగుణం ఆవరించే స్వభావమును కలిగియున్నందున ఆ యా శక్తులను అంతఃకరణముమీదికి ప్రసరించి తమ ప్రభావమును ప్రదర్శించుతవి. అంటే, ఇప్పుడు అజ్ఞానం అనబడేది భౌతికపదార్థముల శక్తి ప్రభావము అని మనకు సుస్పష్టముగా అవగాహన అవుతున్నది. వీటి ప్రభావము అంతఃకరణముపై ప్రసరించి వందుననే మానవుని ప్రవృత్తియందు భేదములు సంభవించుచున్నవి. కొందరికి దివ్యసంపత్తి మరి కొందరికి అసురసంపత్తియు కలుగుచున్నవి. అంటే కొందరికి దయా, సత్యము, శౌచము మొదలగు సద్గుణములు మరి కొందరికి హింస, అసత్యము, రాగము, ద్వేషము మున్నగు రాక్షస సహజమగు బుద్ధులు కలిగి ప్రవృత్తి సాగించుచుందురు. కనుకనే గీతా బోధయందు ప్రధాన విషయముగ యీ శ్లోకము చెప్పబడినది.

శ్లో॥ గుణాన్తేతాన్తీత్యత్రీణా దేహీదేహసముద్భవాః ।

జన్మమృత్యు జరాదుఖైర్విక్తోఽమృతమశ్నుతే ॥

(గీ. 14-20)

భావము :- సత్వరజస్తమో గుణరూప మైనట్టియు దేహోత్పత్తికి కారణమైనట్టియు ఈ మూడు గుణముల ప్రభావ పరిధిని అతిక్రమించిన

ఆత్మ లేక దేహీ, జన్మ దుఃఖము' జర, మృత్యువు, మున్నగు వికారముల (మార్పులు) నుండి (జీవించి యుండగనే) విముక్తుడై బ్రహ్మభావమును పొందును అనగా జన్మాది తటస్థ లక్షణములు ఆత్మను అంటవని తెలిసికొని స్వస్వరూపలక్షణముతోనే ప్రకాశించును. ఇదియే "ఆత్మానం విజానీయాత్" అను సూక్తికి తాత్పర్యము.

అజ్ఞానమును యీ దృక్పథమునుండి అవగాహన జేసికొనినవారికి మాత్రమే సాధన, సరియగు పథముల సాగి ప్రయోజనము లభించగలదు. గీతయందలి యిదియే మౌలిక బోధ. ఇదియే నాకభిమానపాత్రము, మార్గదర్శకమునగు శ్లోకము. ఈ దైవానుర సంపతులవలనే మంచి కర్మలో దుష్కర్మలో జేయుట సంభవించునని, కనుక అజ్ఞానాన్ని త్రిగుణ ప్రభావమును నిరోధించు విష్ణుతోనూ, నిషామకర్మానుష్ఠానముతోనూ, సముపార్జించు విధానములతోనూ తొలగించుకున్ననే జ్ఞానయోగసాధన సఫలమగుననియు అమృతత్వము సిద్ధించుననియు గీతా బోధయందలి గ్రాహ్యంశము.

ఇప్పుడు 'అజ్ఞానం' అనబడేది ఒక భావపదార్థముగనే గుర్తింపును సంతరించుకున్నది. ఇట్టి నిర్దుష్టమైన భావములతో గాక - ప్రతి సందర్భమునను నీ అజ్ఞానమే కారణమనుచు చేయుబోధ జిజ్ఞాసువును నిరుత్సాహపరచునేగాని శాస్త్రహృదయమును విశ్వసింపజేయజాలదు. నా దృష్టిలో అజ్ఞానమంటే, రజస్తమనస్సులనబడు పదార్థముల ప్రభావముచే సంభవమైన ఆవరణ, విక్షేపములని మాత్రమే గ్రాహ్యమైనది. ఇట్లు చెప్పబడిన అజ్ఞానము, ప్రత్యగాత్మను, ప్రమాతను మరుగుపరచగలదు. పరిచ్ఛిన్నుని చేయగలదు. బ్రహ్మమును కూడా ఆవరింప సమర్థమగు బ్రహ్మాండమైన అజ్ఞానము ఒకటి గలదేమో అది నా ఊహకందని విషయము. ముక్తికి గాను మనము చేయు ప్రయత్నము ప్రత్యగాత్మకు సంబంధించి ఉద్దేశింప

బడినదేగాని పరబ్రహ్మమే గాదని నా ఉద్దేశ్యము గనుక త్రిగుణ ప్రభావ పూర్వకమగు అజ్ఞానమునకు మాత్రమే మన చర్చలయందు అన్వయము లభించును.

ఇందుచే త్రిగుణముల స్వరూప స్వభావ ప్రభావముల సమగ్ర జ్ఞాన మత్యావశ్యకమై యున్నది. మనకు చిరపరచితమగు తాడు - పాము ఉదా హరణయందలి పాము ఎట్లు దృగ్గోచరమగుచున్నదో గ్రహించుటకును త్రిగుణ విజ్ఞానమావశ్యకము. సాక్షిచైతన్యమునందలి తమోగుణాంశపామ రూపస్రొప్తికిని అందలి పత్వగుణాంశయే పామను జ్ఞానము ప్రాప్తించు టకును కారణములని, ఆ బ్రాంతి జ్ఞానమునందలి ప్రక్రియా విధానము విశదము గాజాలదు.

4. అధ్యాస

వివరవివేక సముపార్జనకు కావలసిన నాలుగవ అంశము, వేదాంత శాస్త్రమను చక్రము పరిభ్రమించుటకు ఇరుసువంటి కీలకపదమొకటి గలదు. అదియే 'అధ్యాస'. ఈ పదము మనకందించు భావమును విశ్వస నీయముగగ్రహించి అవగాహన (Comprehension) జేసికొని యుండని యెడల, ఏమృత జరుగవలసిన చర్చలు, పరిశీలనలును వివేకముతో సాగింపబడనేరవు.

అవిద్య సద్వస్తువు గాదు అసద్వస్తువునుగాదు కనుక దానిని అనిర్వచనీయమని ఒక్క మాటలో శాస్త్రకారులు తేల్చిచెప్పియున్నారు. అది అనిర్వచనీయమేట్లుగునో ఆ విధానముననే నను నేర్వని యెడల మనకు వివేకముగాని విశ్వాసముగాని ప్రాప్తించవు. కనుక వివేచింప యత్నింతము.

తత్త్వవిచారణచేయగా, పరిమార్చమునందు లేనిదిగా తెలియబడు భావము, అనగా జూత భవిష్యద్వర్తమాన కాలములందు ఉనికి లేనిదై యుండియు, అధిష్ఠానపదార్థమును గురించినమన అజ్ఞానమువలన, 'మిథ్యా పదార్థము గోచరించుచున్నదో - ఆ మిథ్యా పదార్థము, మరియు దాని యొక్క జ్ఞానమున్ను కలసి 'అధ్యాస' యను పేరుతో వ్యవహరింపబడు చున్నది. ఇది తన అధిష్ఠానమునకు (మార్పులేదు గనుక) సంబంధింపని విషమసత్తగల ఒక దృశ్య విశేషము. ఇట్టి దృశ్యభావమున్ను, దాని యొక్క జ్ఞానమున్ను (a knowledge of the apparent appearance) కలపి అధ్యాసమగుచున్నది. This is a phenomenon seen or felt by the senses with their limitations (ie) with-out any knowledge of the hidden force by which that phenomenon was caused. It is thus strange and impermanent. ఇది ఒక వస్తువుయొక్క సంకీర్ణాంశముల సంకలన స్వరూపము. కనుక మిశ్రజాతికి చెందిన విషమ స్వరూపప్రదర్శన. అధ్యాస అజ్ఞానముయొక్క ఒక లక్షణమేగాని స్వరూపజ్ఞానమునకు చెందినది గాదు. ఇది ఎట్లు ప్రాప్తించునన వస్తుతత్వము తెలియనందున, అనగా అధిష్ఠాన పదార్థము యొక్క జ్ఞానము లేనందున - రజస్తమోగుణముయొక్క ప్రభావము, కించిజ్ఞాడగు జీవుని అంతఃకరణముపై ప్రసరింపగా అధిష్ఠానమునందు మరొక ఇతరవస్తు రూపమునకు స్ఫూర్తి కలుగును. కనుక ఈ గోచరించు వస్తురూపము సహజ వస్తువునందు అధ్యారోపింపబడుచున్నదని భావము కనుక అధ్యాసయందు రెండు అంశలు గలవు. 1. భ్రాంతి జ్ఞానము 2. ఆ భ్రాంతిజ్ఞానమునకు విషయమై కనిపించు మిథ్యాస్వరూపము. ఈ రెంటి కలయికయే అధ్యాస, ఆవభాసము లేక వివర్తము.

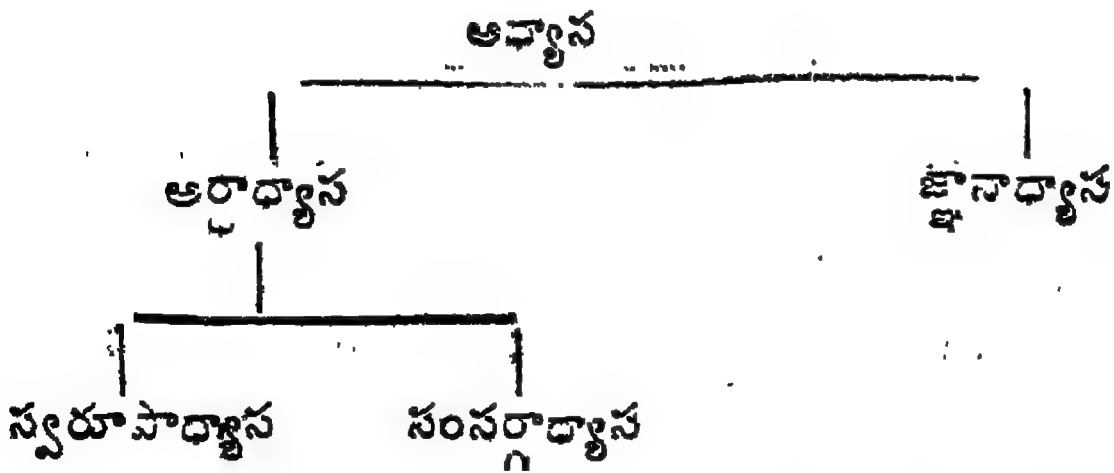
ఇది రెండువిధములు

1. కేవల మిథ్యయగు వస్తువుయొక్క జ్ఞానము. దీనిని అర్థాధ్యాన యందురు. అర్థమన వస్తువు. ఇందు లేని వస్తువు ఉన్నట్లు భాసించుటయే.

2. కేవల భ్రాంతి జ్ఞానము. అట్టి వస్తువును గురించిన జ్ఞానము నందలి మార్పు జ్ఞానాధ్యాన.

అర్థాధ్యాన మరల రెండు విధములు :

i స్వరూపాధ్యానము. చెప్పబడే వస్తువు ఉన్నదీగాక లేనిదీగాక యుండుట. ఎట్లన ఆత్మయందు అనాత్మవస్తువులగు అహంకార ధర్మములు బాసించటమేగాని, స్వరూపతః లేకుండుట.



ii సంసర్గాధ్యానము : రెండు భిన్న పదార్థ స్వరూపములు సిద్ధమై యుండగా, ఆ రెంటి సంబంధము ఇట్లేదని చెప్ప వీలుగాకుండుటయే. ఇది రెంటి కలయికకల్గి కలిగినట్టి అధ్యాన. సంసర్గమన రెంటి కలయిక. ఉ|| స్వచ్ఛమగు ఒక స్ఫుటికము మరియు నొక ఎఱ్ఱని దాసాని పూవు తీసు కుని చెప్పిరి. ఇవి రెండును ఇదీవరకే సిద్ధమై వ్యవహారమునందున్న భిన్న పదార్థములు. వీటికి ఏమీ సంబంధము లేదు. ఐనను వీటిని, ఒకదాని దగ్గ

రలో మరొక దానినుంచినయెడల ఈ పుష్పము యొక్క ఎరువురంగు స్ఫటికమునందు ప్రతీతమగుట విశేషము. స్ఫటికమే ఎరువురంగుదా? యను భ్రాంతిని కలిగించుచున్నది. ఇలా స్ఫటికమునందు కలిగిన మార్పు సంస్కరమువల్లనే ప్రాప్తించినదని అందురు. మరియు ఇది అనిర్వచనీయ మనీయు అందురు.

స్ఫటికముయొక్క తెలుపు పర్ణము ఇతర వస్తువుల ప్రతిఫలింప నమర్చమైనట్టిది గనుక పూవుయొక్క ఎరువును ప్రతిఫలింపజేసినదని గ్రహించుట సులభమేగదా! ఇది అనిర్వచనీయ మెట్లగునని నా సందేహము. మరియు ఇచట స్ఫటికము పూవుయొక్క ఎరువు సమ్మిళితము గాలేదు. ఐనను సాన్నిధ్యమువలన మాత్రమే ప్రతిఫలింప సంభవమైనది. కనుక, ఇది సంస్కరమునకు సరియగు ఉపమానము కాదను విషయము గుర్తుంచుకొనదగినది.

ఇక, పై జెప్పిన ఉదాహరణమును అనువర్తించుచు తాత్వికవిషయ పరమైన విజ్ఞానమును పొంద యత్నింతము. చైతన్యము పారమార్థిక పదార్థము. అహంకారము లేక అంతఃకరణము వ్యావహారికమునై యున్నది. ఈ రెండును సరిబంధము లేనీ ప్రత్యేక భావములే. చైతన్యమునకు అహంకారమునందు అభ్యాస లేదు. కానీ చైతన్యముయొక్క ఆత్మతాదూప మైన తాదాత్మ్య సరిబంధము అహంకారమునందు ప్రతీతమగుచున్నది. ఆ చైతన్య సరిబంధమగు ఆత్మత (Self) అహంకారమునందు అనిర్వచనీయ ముగఁ పుట్టుచున్నది. ఇది సంస్కరాధ్యాసము. సాత్వికాహంకారము ప్రతి ఫలింపయోగ్యమై యున్నందువలన ఇదియును అనిర్వచనీయము కాదేమో నని నాకు తోచుచున్నది.

ఆర్థాధ్యానమునందు ఆరు భేదములు కలవు.

1. కేవల సంబంధాధ్యాన : ఉ॥ స్ఫటికమున జపాకుసుమము యొక్క ఎర్రదనము తాదాత్మ్యముతో భాసించుట

2. సంబంధ సహసంబంధాధ్యానము : ఆత్మయందనాత్మయొక్క స్వభావము, స్వరూపము రెండును అధ్యస్తమగుట.

3. ధర్మాధ్యాన : ఆత్మయం దనాత్మ పదార్థముల ధర్మములు మాత్రమే అధ్యస్తమగుట.

4. ధర్మసహిత ధర్మిఅధ్యాన : అంతఃకరణముయొక్క కర్తృత్వాది ధర్మములను ధర్మముల కాధారమగు అంతఃకరణకును ఆత్మయందుగలుగు అధ్యాన.

5. అన్యోన్యాధ్యాన : ఒక లోహపుముక్కను అగ్నియందు ఎర్రగా కల్పిన—ఆ ఇనుపముక్క, అగ్నియొక్క దాహకధర్మము నాహ్లాతము జేసికొని, అగ్ని స్వరూపమునుగూడ పొంది, తాను అగ్నియే అయి భాసించుట తటస్థించుచున్నది. ఇదియే లోహాగ్ని న్యాయము. దీనిని అన్యోన్యాధ్యానమందురు, కానీ దీనిని పంసర్గాధ్యానమనుట హేతువూర్వకమగును. ఈ అన్యోన్యాధ్యానను గుర్తుంచుకొనుట ఆవశ్యకము.

6. అన్యతరాధ్యాన : అనాత్మయగు అహంకారాదులయందు ఆత్మయొక్క స్వరూపము అధ్యస్తము కానేరదు. కానీ, ఆత్మయందు మాత్రము అహంకారము మున్నగు అనాత్మ పదార్థముల స్వరూప జ్ఞానము అధ్యస్తమగుచున్నది. ఇందు రెంటిలో ఒకదానియందుమాత్రమే అధ్యస్తము ప్రాప్తించును.

ఖ్యాతి

అత్మ బ్రహ్మ స్వరూపమని తెలియని ఏ అజ్ఞానము గలదో, దానిచే మిథ్య ప్రతీతమగు చున్నది. అంతే స్వరూపతః సత్యముగాని దృశ్యము కనిపించుట అన్నమాట. ఎచ్చట తాడునందు పాముయొక్కయు, ముత్యపు చిప్పయందు వెంకి యొక్కయు భ్రాంతి కలుగుచున్నదో అట్టిభ్రాంతిని పలువురు పలు విధముల గ్రహించి తెలుపుచున్నారు. ఇవియే ఖ్యాతి యందు విభేదములు ఖ్యాతి యన భానమగుట, స్ఫురించుట, ప్రతీతమగుట, కథనము జేయుట అని అర్థము.

ఎట్లన :—

1. శూన్యవాదులు చెప్పునది అసత్యఖ్యాతి
2. క్షణిక విజ్ఞాన వాదులు చెప్పునది అత్మఖ్యాతి
3. నైయామికులు వైశేషికులు చెప్పునది అన్యథాఖ్యాతి
4. సాంఖ్యులు చెప్పునది అఖ్యాతి యనియు అందురు.
5. వేదాంతులు చెప్పునది అనిర్వచనీయఖ్యాతి.—

—గనుక మనకు ప్రకృతము. దీనిని వివరింతును. వినండి. ఒక కుండ ఉన్నదనుకొనండి, దానిని చూచుటకు, తెలిసి కొనుటకు అంతః కరణ వృత్తి నేత్రాదీంద్రియముల ద్వారా బయలు పడి కుండ ఆకారమును పొందినప్పుడు, ఆవస్తువు (విషయము) యొక్క ఆవరణమునకు భంగము కలిగి ఆ వస్తువు తెలియబడుచున్నది. ఇచ్చట వస్తుజ్ఞానము కలుగుటకు ప్రకాశము (సూర్యుడు, దీపము మున్నగునవి) యొక్క సాయము కలుగు చున్నది. రజ్జువు నందు సర్పరూప కలిగినప్పుడు అంతఃకరణవృత్తి

నేత్రముల ద్వారా బయలు పడినను, వెలుగు యొక్క హీనత ప్రతి బంధమై, ఆవృత్తి చేరజ్ఞువునకు ఆవరణ భంగము కలుగదు. అనగా తాడుతాడుగా తెలిసికొనబడదు, అనగా ఆతాడు స్వరూపము సుస్పష్టముగా (with clarity) దు. అందుచే వృత్తి యొక్క స్వరూపము రజ్జాకారముగా లేదు. రజ్జువునకు రెండంశలు కలవు 1. 'ఇది'-అంశ. అంటే ఇదియేదో వున్నదిగాని. ఆదితాదో, కర్త్రో మరియేదో ఇంకనూ స్పష్టముగాని స్థితి. 2. 'తాడు' అంశ. 'ఇది' సామాన్యంశము (General Idea) ఇది అనుటచే తజ్ఞువు యొక్క సామాన్యంశమునునకు మాత్రము ఆవరణ భంగము కలిగినది. అందుచే ఇది ఏదో ఉన్నది అని తెలియబడుచున్నది గానీ తాడు అని తెలియబడదు; అంటే రజ్జువునకు ఆవరణ భంగము (Clarity) సంపూర్ణముగ కలుగలేదు. అందుచే రజ్జు చైతన్యము నందుండే అవిద్యయందు క్షోభము (Commotion) కలిగి ఆ అవిద్య సర్పాకారమును బొందుచున్నది. ఈ సర్పము నిజమైన యడల (సత్తగునెడల) తాడు యొక్క జ్ఞానము కలిగినప్పుడు తాను బాధింపబడకూడదు అంటే లేనిది కాకూడదు, అసత్తైనయడల (నిజంగాలేనిది) అది అసలు ప్రతీకముగా కూడదు అంటే పామువలె కనిపించకూడదు. ఇట్లు 'ప్రతీకముకాకూడదు' 'లేనిదీకాకూడదు' అనుటయే సదసద్విలక్షణము. దీనినే ఆనిర్వచనీయ మందురు.

ఇప్పుట మనము తెలిసకొనవలసినదేమన—

సర్పము ఎట్లు అవిద్యా పరిణామమో దానియొక్క అజ్ఞానరూపవృత్తియు అవిద్యా పరిణామమే యగు చున్నది. కానీ అంతఃకరణపరిణామము గాదు. రజ్జువుతోకూడియున్న చైతన్యమునందు తమోగుణప్రధానమైన అవిద్యాంశము యొక్క పరిణామము సర్పముగను, సాక్షి చైతన్యము నందుండు సత్వగుణ పరిణామము సర్పజ్ఞానముగను రూపొందును.

వివర్తమననెట్టిదోనిపుడు గ్రహించండి. అవిద్యయొక్క తమోగుణ పరిణామము సర్పముగను. సాక్షి చైతన్యమునందలి సత్త్వగుణ పరిణామము సర్పజ్ఞానముగను వివర్తమగును.

పై జెప్పబడిన రజ్జు సర్ప విషయ పూర్వకమగు ఉపమానము నందు తమోగుణాంశముచేత (తాడనిగాని పామనిగాని తెలియబడని) ఒక రూపమున్న జ్ఞానకారకమగు నత్వగుణ ప్రభావమువల్ల ఆ రూపమునందు తెలియబడు అద్యారోపితమగుపాము జ్ఞానమున్న ఉపలబ్ధమైన ప్రక్రియ వల్ల—పరిశీలకులు అవిద్య ఎట్లు పరిణమించునో అద్యారోపమెట్లు ప్రాప్తిం చునో గ్రహించుటకును, త్రిగుణముల సమగ్రగుణ క్రియల, జ్ఞాన ఆవశ్యకత ఎట్టిదో తెలియుచున్నది.

ఎపుడు రజ్జుచైతన్యము నందు స్థితమైయున్న అవిద్య సర్పాకారముగా పరిణమించునో అపుడు సాక్షి చైతన్యమును ఆశ్రయించియున్న అవిద్య సర్పాకార సర్పజ్ఞానములుగ పరిణమించును. కనుక భ్రమస్థలమునందు సర్పము దానియొక్క జ్ఞానమున్న ఏకకాలమునందే కలుగుచున్నవి. మరియు రజ్జువు అధిష్ఠానము అనుజ్ఞానముచే ఏకకాలమునందే అవిలయ మగు చున్నవి. రజ్జువునందు ఆవిర్వచనీయమైన సర్పమును దానియొక్క జ్ఞానమునున్న భ్రమ, అధ్యాస, ఆవభాసము అను పదములతో చెప్పుదురు. భ్రమ అవిద్యయొక్క పరిణామముగను చైతన్యముయొక్క వివర్త ముగను నున్నది. అంటే చైతన్యమునందు మార్పుగలుగకయే పాముగా కనిపించినది; అవిద్యయందు మార్పుగలిగిపాముగా భాసించిన దన్నమాట

ఈ భావమును గ్రహించుటకు నహరించుటకు ఒక ఉపమాన మెట్టిదన—ఒక నటుడు తాను ప్రదర్శించునది వ్రగాథ దుఃఖభావమైనను

అచ్యుతముతో తాను తాదాత్మ్యము నొందక తన ప్రదర్శనాకౌశలమును మాత్రమే తాను గుర్తించుచు తాను నిర్లిప్తుడగు నుండి తన స్వరూపానందమునందు మాత్రమే తాను రమించునట్లు నిగ్రహింపనగును.

గ్రాహ్యంశము : ఉపాదానముతో సమాన స్వభావముగలిగి అన్యథా స్వరూపమును పొందుట వరిజామము. ఇందు కార్యకారణములు రెంటి యందును సత్తమాత్రము సమసత్తయే అంటే సజాతీయమే. అభిష్టానమునకన్న విపరీత స్వభావము గలిగిన, అన్య స్వరూపమును గోచరింపజేయుట వివర్తమని గ్రహించవలెను.

పరిణామ—వివర్తములు

ప్రక్రియ	స్వభావము	స్వరూపము	కారణము
పరిణామము	ఉపాదానమునకు అభిన్నము	ఉపాదానమునకు భిన్నము	పదార్థమే ఉపాదానము
వివర్తము	భిన్నము	భిన్నము	బ్రహ్మ అభిష్టానము

వివర్తమునందు స్వభావ స్వరూపములు రెండును అభిష్టానము నందలి స్వభావ స్వరూపములకు భిన్నములే

సారాంశములు : I ఉపాదానమైన అవిద్య ఎట్లు అనిర్వచనీయమో అట్లే అసర్పము అసర్పమును గురించిన జ్ఞానము అనిర్వచనీయములే.

II సర్పము దాని విషయమైన జ్ఞానము అవిద్యా స్వరూపముగలవి కనుక నివి రెండును అవిద్యయొక్క పరిణామములు

నివృత్తి

అవిద్యాపరిణామముచే ప్రాప్తించిన ఈ ప్రపంచమునకు నివృత్తి ఎఱ్ఱని ఇక విచారితము. నివృత్తియన ఏడిచిపోవుట, వీగిపోవుట, లయించి పోవుట. ఇది రెండు విధములు. 1. కారణ సహిత కార్యనివృత్తి. దీనినే ఆత్యంత నివృత్తి అంటారు. అంటే కారణమగు అవిద్యయు కార్యమగు జగత్తున్ను లయించిపోవుట. 2. కారణమగు అవిద్య అట్లేయుండి కార్యమగు జగత్తు ఆ అవిద్యయందే తయమగుట లయ నివృత్తి.

సుషుప్తియందు అజ్ఞానమునందు లయించేవి ఇంద్రియ శక్తులు. అట్లే సర్ప నివృత్తి రజ్జాజ్ఞానము చేతను, సర్పజ్ఞాన నివృత్తి, సర్పము యొక్క అభావజ్ఞానముచేతను కలుగవచ్చును.

అనిత్యచనీయమని చెప్పబడిన అధ్యానమును నిర్వచింప దగినంత వరకు గ్రహించితిమి. ఇక వివర్త సాహిత్యమును వివర్తమునందలి ప్రక్రియలను, వాటియందలి భావభేదములను పరిశీలింతము :

వివర్త విషయక పరిచయ ప్రస్తావన

అద్వైత బ్రహ్మవాదమును సమర్థించి సిద్ధాంతీకరించుటకు సహకరించుటకు ప్రముఖ సాధనము మాయావాదముగ ప్రసక్తమగుచున్న వివర్తవాద విద్యయే. జగన్నిర్మాణ విధానములుగ జెప్పబడుచున్న ఆరంభ పరిణామ సంహతి వివర్తాది వాదములలో శాస్త్రదృష్టితో సమర్థింప బడినది ఈ వివర్తవాదమే. ఇది శంకరునకభిమానపాత్రమై, ఆయన భాష్య రచనలయందు తరుచు ప్రయోగింపబడుచున్నందున విజ్ఞానచే వైదిక ధర్మ సంజీవినిగ సముచిత స్థానమును సంతరించుకొన్నట్టిది.

బ్రహ్మసూత్ర శంకరభాష్యమునందలి ప్రతి అధికరణమునందును 'వివర్తనాదము వదుగుపేకపరే అంతర్లీనమైయున్నట్లు తెలియబడుచున్నది. ఇట్టి వివర్తప్రక్రియ ప్రస్థావింపబడియుండక పోయిన - అసలు దృశ్యము - ద్రవ్య, ప్రమాణము - ప్రమేయములను భావములుగాని, భోక్తభోగ్యములుగాని కర్తకారయితలుగాని పేర్కొనబడుట కవకాశముండెడిదేగాదు.

అంటే ఈ వివర్తభావమువల్లనే ద్వంద్వములు ద్వైత భావములు వ్యవహారమునకు వచ్చియున్నవి. ఇట్టి వివర్తప్రక్రియ ప్రాప్తించి యుండనియడల ఉండేది ఒకేవకదివ్య పదార్థయేగదా! "సదేవసోమ్యే ఇదమగ్రాసీత్ ఏకమేవ - అద్వితీయం" అనుశ్రుతివాక్యముచే ప్రతిష్ఠింపబడినది సనాతనసత్పదార్థమేగదా! దానినే వ్యవహారసౌలభ్యము కొరకు 'బ్రహ్మము' అనివ్యవహరించు చున్నాము! 'అధ్యాసభాష్యము' అను పేరుతో వ్రాసిన తన ఉపోద్ఘాతమునందు శంకరులు ప్రస్తుతించిన భావములీభావములకు ఆలంబనమిచ్చుచున్నవి.

అధ్యాసయన వివర్తమే. వివర్తమన - 'కారణము,' తన స్వరూపమునందెట్టిమార్పును బొందకయే అసత్యములు అనిత్యములునగు నానారూపములతో కార్యములు భాసమానమగుటయే. ఈ భావమునే 'పూర్వరూపాపరిత్యాగేన అసత్యనానాకార ప్రతిపత్తిభాసః వివర్తః' అని సాయణుడు ఆధర్వణ భాష్యమున జెప్పిన సూక్తి ఇందుకు ప్రమాణ వచనముగ పరిధవిల్లుచున్నది. వీజాంకుర న్యాయమునందలి భావమును దెలుపుచున్నది. ఏమన - వీజశక్తి యందెట్టి మార్పును సంభవింపకయే దాని ప్రభావమువలననే అంకురము శాఖలు, ఆకులు, కాయలు, ఫలములుగ రూపొందు విధానము వంటిదే ఈ వివర్తమున్ను. ఒక మర్రిగింజయెంత? దాని యందలి వీజశక్తి ఎంత? ఐనను అది మర్రికాయ, మర్రిఆకు, మర్రి

పూడమున్నగు రూపములతో మనకు తెలియబడుచున్నది. ఈ పదములలో మర్రయనునది మౌలిక బావపదార్థమై ఆకుకాయ..... పువ్వు, ఊడ మున్నగునవి కల్పితములైనట్లు, 'మర్ర' వంటి బ్రహ్మముయొక్క కారణ స్వరూపమును గ్రహించవలయుననుట కే ఈ బీజాంకుర న్యాయసామ్యము.

ఇచ్చట మనము గ్రహించవలసిన విషయము ప్రధానము, అంటే మూలపదార్థము. అది జడము అచేతనమును అణుయున్నది.

చైతన్య ప్రభావముచే పరివ్యాప్తముగా నిదే అది ప్రకాశింపబడ జాలదు. అంటే అది ఫలాన యని చెప్పబడజాలదు. అందుచేత, చేతన పురుషాధిష్ఠిత ప్రకృతి (మాయ) యో, లేదా మాయాధిష్ఠిత చైతన్యమగు ఈశ్వరుడో జగత్కారణముగావలయును. కనుక ఈశ్వరునకతిరిక్తమగు జగత్తు ఉండనవకాశములేదు. కనుక భిన్నవస్తు రూపములగువటులకు వాటికి కారణమగు మృత్తిక సత్యమని తెలియుచున్నది. దాని నుండి ఒక నిమిత్తకారణముచే రూపొందింపబడిన కుండ, చట్టి, తొట్టి మున్నగు 'కార్యము' లనబడు ఆకారములు మిథ్య; అనగా తాత్కాలికముగ ఉన్నట్లే కనిపించినను నిజానికి లేనట్టి రూపములేయని నిర్ధారణ యగుచున్నది.

ఇప్పుడు పరిణామ మననేమి వివర్తమననేమి యని స్థూలముగ నిర్లచించి తెలిసికొందము.

శ్లో॥ యస్తాత్త్వికోఽన్యథా బావావో పరిణామ ఉదీరితః ।

అతాత్త్వికోఽన్యథా భావో వివర్తఃన ఉదీరితః ॥

బావము : అన్యథా బావమనగా-- అనలు వస్తువునందు మార్పు సంభవమై నందున ప్రాప్తించే మారు రూపము. ఇది గతితార్కికభౌతిక ప్రక్రియతో స్పందన, సంఘటనములవల్ల సంభవమగును. ఇచ్చట పదార్థమునందు

మార్పు నిజముగా కలిగినదిగనుక మనకు కనిపించే అన్యథాభావము. (మారురూపము) పరిణామ ప్రక్రియచే ప్రాప్తించినదగును. అట్లు నిజముగా కలిగినదిగాక, కేవల బ్రాంతి జ్ఞానము వల్లనే కలిగినట్టి దైనయడల వివర్తమనబడుతుందిగాని పరిణామమనబడదు. కనుక యదార్థమైన అన్యథాభావము పరిణామము. అయదార్థమగు అన్యథాభావము (అనగా బ్రాంతి జ్ఞానమువలన కలిగిన దృశ్యము) వివర్తమని నిర్ధారించవలసి యున్నది. ఈ సందర్భమున (పీఠికలోని సతత్వతోఽన్యథా ప్రధా అను శ్లోకభావమును మననము జేయుడు)

ఈ విషయములు సుబోధకమగుటకు శంకరుని 'మహావాక్యదర్పణం'

అను గ్రంథమునుండి కొన్నిశ్లోకముల భావము గ్రహింతము

శ్లో॥ అధిష్ఠానాన్యథా భావమాత్రమేవయతో జగత్
తతోఽధిష్ఠాన మాత్రత్వం జగతోనవిరుధ్యతే॥ 97

తా॥ రజ్జుసర్ప విషయములో అధిష్ఠానమగు తాడుయొక్క జ్ఞానము కలుగగనే - దానియందు ద్రష్ట ఆరోపించి చూచిన పదార్థములన్నియు అసత్యములేయని అవిలేనివేనని తెలిసి అధిష్ఠానమగు తాడు మాత్రమే నిజమైనిలుచును. అవి లేనివేనని తెలియబడుతవిగానీ, దేనియందునులయమై పోవు. ఇదే విధముగ బ్రహ్మయే జగద్రూపమున భాసించుటజేసి మనము బ్రహ్మపదార్థస్వరూపమును అనుభూతికి తెచ్చుకున్నపుడు - అనగా అధిష్ఠానమును (ఆత్మను) తెలిసికొన్నపుడు, ఆత్మకంటే అతిరిక్తమగు మరొక వస్తువు లేదని గ్రహింపగలము.

తాడునుచూచి భ్రష్టుచే మన బుద్ధియందు కల్పించుకున్న పాము యొక్క జ్ఞానము కల్పితముగావున, యదార్థ వస్తుజ్ఞానము కలిగినంతనే అసర్వజ్ఞానము తవ్వు. ఉపాధానమగు అజ్ఞానముతోపాటు నశించును.

ఇట్లు ఉపాదాన కారణము (అజ్ఞానము) నశించుటచే యీ సర్పము దేనియందును లయము పొందకయే లేనట్టిదగును.

గ్రాహ్యంశము : బ్రహ్మజ్ఞానము ప్రాప్తించినవారికి జగత్తు అధిష్టాన బ్రహ్మస్వరూపముగనే అనుభవమగును.

శ్లో॥ నైతావన్మాత్రతో బ్రహ్మజడం భవితుమర్హతి ।
నదృశ్యం, నాప్యనిత్యంచ, నచసావయవంతథా ॥ 98

తా॥ బ్రహ్మకన్న జగత్తు అభిన్నమని చెప్పబడినందున మాత్రమున, జగత్తువలె బ్రహ్మకూడా అచేతనమనిగాని అనిత్యమనిగాని, దృశ్యమనిగాని అవయవములతో గూడినదనిగానీ తలచరాదు. ఎట్లన :

శ్లో॥ స్వస్మిన్ కల్పితతోయస్య స్వమాత్రత్వేతుకింమరోః
జీవితాద్రవతావాఽపి జలచర్మోవిలోక్యతే ॥ 99

తా॥ ఎండమావులలోని కల్పితజలమునకు, అధిష్టాన స్వరూపమున కంటే అతిరిక్తమైన స్వరూపములేదు. ఐనను, జలమునందుండెడి శైత్యముగాని, ద్రవత్వముగాని, మనకు తెలియబడుటలేదు. అట్లే బ్రహ్మ యందు ఆరోపింపబడిన జగత్తుయొక్క జడిత్వాది ధర్మములు బ్రహ్మకు సంభవింపవు.

శ్లో॥ విశ్వంబ్రహ్మభిన్నమేవ స్వయంభవితుమర్హతి ।
అధిస్థానానతిరిక్త స్వరూపత్వాద్గుణాహీనత్ ॥ 107

తా॥ రజ్జుసర్పము అధిస్థానమునకంటె (తాడుకంటె) వేరైన స్వరూపము కలిగియుండక అధిస్థానమగు తాడు స్వరూపముననే భాపించుటవల్ల ఆతాడు కంటె ఈ భాపించినపాము వేరుకాదు. అట్లే అధిష్టానమైన బ్రహ్మకు

అతిరిక్తమైన స్వరూపములేకయే, జగత్తుబ్రహ్మస్వరూపముననే బాసించుట వల్లనే ఈ జగత్తు బ్రహ్మకన్న భిన్నముకాదు. విశ్వం-బ్రహ్మభిన్నం— అధిష్ఠానానతిరిక్త స్వరూపత్వాత్—అని ప్రయోగముగలదు.

శ్లో॥ బ్రహ్మత్మనాజగద్భూతి శుద్ధబుద్ధైర్మహాత్మనః !

బ్రహ్మైవజగదాకృత్యా భాత్య శుద్ధధియోఽపతః ॥ 114

భావము : అపరిశుద్ధమైన అంతఃకరణముగల వారికి బ్రహ్మ జగదాకారమున బాసించును. నిర్మలాంతఃకరణము పొందిన మహాత్ములకు అనగారజస్తమోగుణముల ప్రభావ పరిధినతిక్రమించినవారికి జగత్తు బ్రహ్మకారముగనే అనుభవమగును. ఇదియే వివర్తమునకు ఋజుభావము.

ఈ సందర్భమున గీతా భావములకూడా పరిశీలించి మనవిశ్వాసమును పెంపొందించుకుందము.

శ్లో॥ మయాతతమిదంసర్వం జగదవ్యక్తమూర్తినా ।

మత్స్థానిసర్వభూతా ని న చాహంతేష్వవస్థితః ॥ ౧-4

తా॥ కంటికికనబడుచున్న జగత్తంతా--మనస్సుచే సుగ్రాహ్యము చేసికొనవలను పడని ఇంద్రియ గోచరముగానట్టి, అవ్యక్త స్వరూపమగు నాయొక్క ఉత్కృష్టమగు పరమాత్మభావముచే వ్యాపింపబడియున్నది. సర్వభూతములును నాయందున్నవి. అంటే నా యొక్క స్వరూపముచే ప్రభావితమైనందుననే నాయందున్నవని చెప్పబడినది. కానీ ఆ భూతముల యందునేను మాత్రము నా ఉనికికి ఆధారపడి యుండను. సమస్త జగత్తున్న అవ్యక్తమూర్తినగు నాపరమాత్మభావ ప్రభావితమైనందుననే నాయందున్నట్లు చెప్పబడుచున్నది. ఈ శ్లోకభావము వివర్తమును సూచనజేయుచున్నది. అంటే సర్వభూతములయందున్న ఆత్మవేదియో అదియే భూతవిస్తరణకు కారణము. అనగా బ్రహ్మమునకు ఆధారముగానీ ఆధేయము

గాని కాదు. ఆత్మయొక్క ఆలంబనము కలిగినపుడు భూతములు రూపము పొందును. కానీ ఆవిశాశ్యతములుగావు గనుకనే వాటికి విపర్తభావము వర్తించును.

శ్లో॥ న చమత్స్థాని భూతాని వశ్య-మే-యోగమైశ్వరమ్ ।

భూతభృన్నచ భూతస్థా మ మాత్మా భూతభావనః ॥ 9-5

తా॥ ఐశ్వర్యం అనగా ఈశ్వర సంబంధమగు నా యోగమును చూడుము. నమస్త భూతములును నా యందున్నపై నప్పటికి -- భూతముల ఉత్పత్తి స్థితులకు కారణభూతమగు నా స్వరూపము భూతములను ధరించినదియు, భూతములయందున్నట్టిదియుగాదు.

ఉ॥ రజ్జుసర్పస్థలమునందు సర్పముయొక్క యుత్పత్తిస్థితులకు కారణ భూతమగు రజ్జువు అధిష్ఠానమైయున్నను, సర్పముచే భావనచేయబడుచున్నను సర్పమునకు ఆధారముగానీ, అధేయముగాని యెంతమాత్రముగా నేరదు. అంటే భూతములయొక్క ఉత్పత్తి స్థితులకు కారణభూతమైనట్టియు, భూతములచే భావనచేయబడునట్టియు బ్రహ్మము భూతములకు ఆధారము గానీ అధేయముగానికాదు.

శ్లో॥ యేచైవసా త్వికాభావా రాజసాస్తామసాశ్చయే ।

మ త్తయేవేతితాన్విద్ధి నత్వహంతేషుతేషుయి ॥ 7-12

శ్లో॥ త్రిభిర్గుణమయైర్భావైరేభిస్సర్వమిదంజగత్ 7-13

మోహితంనాభిజానాతి మామేభ్యఃపరమవ్యయమ్॥

తా॥ సత్వరజ సమోగుణములకు సంబంధించిన భావములేవి యున్నవో అవి అన్ని నావల్లనే పుట్టినవని తెలిసికొనుము. ఆయినప్పటికి నేను వాని

యందు లేను, కాని వాటికినేనాధారమైయున్నాను. తా|| నాయందు, పరా ప్రకృతి సంయోగముచే రిజ్జాసర్పములవలె వెలువడిన సకల భూతములును శబ్దాది విషయములయందలి రాగద్వేషమోహాదులచే నావరింపబడి విషయ ప్రీతితో పూరింపబడి నాయొక్క పారమార్థిక స్వరూపమునెరుగలేకున్నారని బావము.

వివర్తనాహిత్య పదబావములు

వివర్తనవిద్యయందు అచ్చటచ్చట చెప్పబడుతున్న సాంకేతిక పదములకు సూక్ష్మయగు అర్థములు, బావములను అవగాహన జేసికొననియడల శాస్త్రమునందు గుప్తముగనున్న బావములు గ్రహింపబడజాలవు. అందుచే లక్ష్మీము సిద్ధించదు. కనుక నా పదముల అర్థములను బావములను ముందు గ్రహించుట అవశ్యకము. సృష్టియందు గన్పించు మార్పులు పరిణామమువలననే ప్రాప్తించుచున్నవని అది పదార్థమునందు నిజముగా గలుగు మార్పులవల్లనేనని భౌతికవాదులు తెలుపుటయేగాక పారమార్థిక వాదులును వివర్తమునకు పూర్వస్థితిలో పరిణామమును అంగీకరించి యుండిరి ఇందువల్ల పారమార్థికులునున్నా భౌతికమును ఒక స్థాయిలో అంగీకరించియుండిరి. కాగాపారమార్థికులు పరిణామమునకు పై స్థాయిదగు వివర్తనాదమునుదెలుపుచున్నారు.

వికారమనగా ఒక పనురూపురేఖల యందుగలుగు మార్పు. వికారములు పరిణామముచేతనేగాక వివర్తమను ప్రక్రియవల్లను కలుగును. వివర్తవికారములు రెండువిధముగ దెలుపబడుచున్నవి -- ప్రమాత్య వివర్తము సాక్షి వివర్తమునని.

వికారము

(రూపునందు నిర్మాణమునందు మార్పు)

అ

పరిణామ వికారము	వివర వికారము
<p>1. పరిణామ వికారము</p> <p>ఇందు సమస్త తత్వమున్నది.</p> <p>సత్యమైన మార్పునకును సహజ భూపమునకును గల సాజాత్యత) కనుక ఇది భౌతిక మగు పదార్థమునకు సంబంధించినది.</p>	<p>2. ప్రమాత్యవివరము</p> <p>ఇందు ప్రమాతయన జీవుడు. ఈతడు అవిద్యతో కూడినవాడు. ఈతనికిగల అజ్ఞానదృష్టితో గ్రహించిన భూపమును ప్రమాత్య వివరమందురు. ఈతడు అజ్ఞానమునకు స్వాధీనుడైయుండును. ఈతనిది విషమసత్య అంటే అసలు పదార్థమునందు మార్పు జరుగకయే దృశ్యము మాత్రము మారుభూపమున గోచరించుట. కనుకనిది మానసికము.</p> <p>ఇంత వరకు పరిచయ ప్రసావన.</p>
	<p>3. సాక్షివివరము</p> <p>అజ్ఞానమును తన స్వాధీనము నందుంచుకుని దానివిభానము ను గుర్తెరింగియున్న అనంగుడు. అంటే విషమ సత్య యొక్క జ్ఞానము గలవాడు.</p>

ఇక కొన్ని పదముల కర్థముల గ్రహింతము.

1 ఆవృతి = ఆవరణము; మరుగు

2 వివృతి = వివరణము; వెల్లడి

1 ఆవృతము = ఆవరించబడినట్టిది

2 వివర్తము = a) అధ్యాస (అజ్ఞానజన్యస్వరూపము)

b) ఆవరణ తొలగినంతనే తాత్త్విక స్వరూపము

స్వయంసిద్ధముగ ప్రకాశించి, ప్రకటమగుట.

వివర్తమవుతుంది : 1. భ్రాంతిజన్య జ్ఞానమువలనగాని, పరిసరముల

ప్రభావమువల్లగాని (వెలుగు చీకటి etc) బాహ్యేంద్రియములగు నేత్ర శ్రోత్రాదులయందు రోపమువల్లగాని అంతరీంద్రియమగు మనస్సునందలి మలినములవల్లగాని, ఒక వస్తువునందు మరొక విషమరూపము గోచరమగుటయే వివర్తమగుటయని సామాన్యముగ చెప్పబడుచున్నది ఇది ఆవరణ అతిశయించిన వారికిగాని, అలము కొన్నవారికిగాని, సంభవమగు నొక అనుభవము. ఈ ప్రక్రియలో అధిష్ఠాన పదార్థమునందెట్టి మార్పును గలుగకయే ఇది సంభవమగు చున్నందుననే వివర్తమనబడు చున్నది. అయినను అజ్ఞానియొక్క దృష్టికి తెలియబడునట్టిదైనందున ప్రమాత్య వివర్తమనబడుచున్నది. ఇది వ స్త్వా శ్ర య (objective) దృష్టికి సంబంధించినది.

2. అజ్ఞానపుటావరణ తొలగినవారికి దృశ్యముయొక్క తాత్త్విక స్వరూపము సూక్ష్మరూపమున ప్రకటమగుటయే వివృతి. పదార్థము, తైజసుడు లేక హిరణ్యగర్భుడనువాని సాన్నిధ్యముచే ప్రభావితమైనప్పుడే సృష్టికార్యమునకు నాందియగును. ఈ హిరణ్యగర్భుని దర్శించగలవారే

జ్ఞానదృష్టితో తత్త్వదర్శనము చేయగలరు. ఇది x-rays వంటిది. దీని సాయముతో జడమగునొకతెరపైన చైతన్యముతోయున్న ఒకనిగుండె, ఊపిరితిత్తులు తమకు సహజమగు ప్రవృత్తితో చూడబడుచున్నవి. అట్లే పరిశుద్ధాంతః కరణముగల జ్ఞానికి ఆత్మాశ్రయ దృష్టిగలిగి భౌతికమును ప్రభావితము జేయు పారణ్యగర్భ స్వరూపము, సామర్థ్యము ప్రాప్తించును.

ఆ పదార్థపు సహజ స్వరూపదర్శనమగును. ఇదియే సాక్షివివర్తము. ఇది ఆత్మాశ్రయ భావదృష్టి--Subjective aspect.

ఇక వివరణ :

ప్రమాత్మ వివర్తము : ప్రమాతయన అంతఃకరణమునందు ప్రతిబింబించిన ప్రత్యక్ చైతన్యమే. ఇదే కూటస్థ చైతన్యము. నేను గ్రహించినంత మేరకు ఈ ప్రత్యక్షచైతన్యమునకు మాత్రమే అధ్యానభాష్యము నందు పేర్కొనబడిన అవిద్యయను భావము అన్యయించును ఈ సూక్ష్మమును గ్రహించినవారికి మాత్రమే తత్త్వ శాస్త్ర బోధలు ఋజుభావముతో హృదయంగమము కాగలవు. ఏమన--ప్రత్యగాత్మయనబడు ప్రత్యక్షచైతన్యమునకు ప్రాప్తించిన అధ్యానను నివర్తింజేయుటకు మాత్రమే వేదాంత శాస్త్రము ప్రవర్తించినది. ఇది గుర్తుంచుకొనవలసిన ఒక ముఖ్యవిషయము. ఈ సందర్భమున శంకరులు జెప్పిన అధ్యానభాష్యవిషయము లిట్లున్నవి :—

“యస్మదస్మత్ ప్రత్యయగోచరయోఃవిషయవిషయిణో ఇతరేతరభావో

అనుపపన్నః తథాపి నైసర్గికోఽయం లోకవ్యవహారః

అహం ఇదం మమేదమితి” ॥

భావము : “నేను—నాది” అనెడు భావములు ఒకదానికొకటి అత్యంత భిన్నములైనను నేనును నాదిగను, నాది అనబడేదాన్ని నేనుగను భ్రమపడి

వ్యవహరించుట మన అనుభవము. శరీరమును నాశరీరమంటూనే యున్నాము కానీ నేను అనేటప్పుడు దానిని శరీరమునకే అన్వయించి చెప్పుచున్నాము.

కనుక ఆత్మయేదో అనాత్మఏదో గ్రహించలేక అంటే ఆత్మానాత్మ వివేకములేక ఒకదానికొకటిని పేర్కొని చెప్పుచున్నాము.

This is due to the inability to distinguish the Spirit from the matter. ఇట్టి బ్రాంతి జీవులకు సహజము. జీవుని ఆశ్రయించియున్న ఈ బ్రాంతిచే కలుగు విషమసత్తనే లేక బ్రాంతిజన్య దృశ్యమునే వివర్తమందుము. ఇది ప్రమాతకు చెందినది గనుక ప్రమాత్మ వివర్తమని పరిణామింపబడుచున్నది. వివర్తమనగా పరిణామము ప్రాప్తిచకయే మారుమూలము బాసించుట. ఈ మారుమూలమునకే వివర్తవికారమనిపేరు. దీనిని పరిణామ వికారమునుండి ప్రత్యేకించి గుర్తించవలయును. పరిణామ ప్రక్రియయందు మార్పు పదార్థమునందు వాస్తవముగ జరుగును. వివర్త ప్రక్రియయందు మార్పు భావమునందే కలుగునుగాని పదార్థమునందుగాదు.

వివర్త వికారమన : మూల పదార్థమునందు (అధిష్ఠానమునందు) మార్పు

లేకమైనను జరుగకయే దానిపై మనకు స్ఫూర్తినిచ్చు ఒక మారుమూలము. దీనినే అధ్యారోపమందురు. ఉ॥ తాడు అసలువస్తువైయుండ కారణాంతరము లచే ఆతాడునందు మనకు సర్పరూపస్ఫూర్తి కలుగుట; దొడ్డిలో నొకచోట నిర్జీవముగ నిలిపి యుంచిన దుంగయందు సంధ్యచీకటిలో నొక దొంగ రూపము స్ఫురించుట. ఇట్టి ఆభాసదృశ్యములనే వివర్తవికారము లందురు. అధ్యారోపమన నిట్టిదే. ఇది ఒక తాడుపై ఒక పామును పరుండబెట్టుటగాదు. ఒక దుంగపై నొకదొంగను పరుండ బెట్టుటయుగాదు. చూడబడుచున్నదొక నిర్జీవపు దుంగయైయుండ, దానిని చూడగనే ఒక పజీవియగు దొంగరూపముయొక్క స్ఫురిణగలుగుటయే అధ్యారోపము.

కనుకనిది భావరూప మాత్రమేయగుగాని వస్తురూపములకు చెందు నదిగాదు. కాగా ఈ వికారదృశ్యములకు కారణము అలాడునందో అదుంగ యందో యుండదు. వాటినిచూచువాని మనస్సునందు మాత్రమే యుండును. లేదా వెలుగునందలి మాంద్యమో, పరిసరముల ప్రభావమో కారణమగును. ఈ మారు రూపములు లేక రూపాంతరములు నిజమైనవిగావు. అందురా? అనగా mass లేక పదార్థముండదు. కనుక నీ రూపాంతరములు ప్రమాతకు సంభవించు 'భ్రాంతి స్వరూపములు. ఈ కల్పిత దృశ్యములు ప్రమాతృ వివర్తముచే సంభవించినవని చెప్పనగును.

సాక్షివివరము : సాక్షియనెట్టివాడు ?

తన సిద్ధాంతలేక సంగ్రహమునందు వాచన్పతి మిత్రుడు చెప్పినట్లుగ శ్రీ ఆస్పయ్య దీక్షితులవారిట్లు ఉదహరించిరి.

“సాక్షీనామజీవప్రవృత్తౌవృత్త్యనుమంత్రతయావ్యవస్థితఃపరమేశ్వరఏవ
ఏషఃఅవిద్యాంతఃకరణతద్ధర్మాది భాసకఃఏనంఅవిద్యానాఽఽవృణోతి
ఏతస్యఅనందోఽపిఅన్యవృతఏవ ఏతస్యఅహికారాదిస్మరణౌవృత్త్య
పేక్షినాఽస్తి ఏషఏవవృత్తిగోచరసకలగోచర
దృశ్యాఽద్యాసాఽధిష్ఠానమ్ ఇతి॥

భావము : ప్రమాత అని చెప్పబడెడి జీవునియొక్క సకలవృత్తులకున్న ద్రష్టగా నుండి అనుమతించుచు ఆతనిని ప్రవర్తింపజేసెడి ఈశ్వర చైతన్యమే 'సాక్షి'. ఈ సాక్షియందే ఈ ప్రమాత యొక్కస్థాయి అంతయును ఆరోపితమైయుండి మాయావికి తన మాయితప్రవృత్తి యంతయును స్వవిదితమై స్వాధీనమైయుండునట్లు ఈ సాక్షికి ప్రమాతయొక్క ప్రవృత్తి యంతయును స్వాధీనమైయుండును. ఇట్టి చైతన్యమే సాక్షి. ఈతనియందు

స్ఫూర్తియగు ప్రమాతయొక్క ప్రవృత్తియే సాక్షివివర్తము. ప్రత్యగాత్మ, సాక్షి, ఆధిష్ఠానము అనునవి పర్యాయపదములు. ప్రపంచమున్నంతవరకు మాత్రమే పరబ్రహ్మకు సాక్షిత్వము అన్వయించును. ప్రపంచముప్రసక్తముగాని యడల అది నిర్గుణ చైతన్యమే—కైవల్యమే, జాగ్రత్స్వప్న సుషుప్తయందలి ఆత్మభావమునకును సాక్షిభావము అన్వయించునుగాని—తురీయమునందలి మాత్రము సాక్షిభావము అన్వయింపబడదు.

శ్రీ విద్యారణ్యస్వామి భావములను తన 'బ్రహ్మవిదాశీర్వచన వాక్యములు' అను గ్రంథమునుండి గ్రహించి మన విశ్వాసమును పాదుకొలుపుకొందము :

“వికారమంతరేణ స్వాత్మస్తి సకలజగత్ సాక్షాదవ్యవధానేన
స్వరూపబోధేన ఈక్షతే వశ్యతీతి సాక్ష్యనుభవోమే సంయక్
భూయంతో” ఇతి॥

భావము : ప్రమాతాధ్యాన మంతయును సాక్షియందే స్వతంత్రముగ ఆరోపింపబడి దానివలన తన స్వరూపమునకే మాత్రమును భంగము కలుగక—తాను సచ్చిదానందమునుడుగా నున్నాననెడి అనుభవమే సాక్షి వివర్తానుభూతి. ఇది తమనిదిధ్యాన, సమాధిస్థితులయందు బ్రహ్మవేత్తలకు మాత్రము సిద్ధించు అనుభూతి.

సాక్షియందుండెడిది స్వాధీనావిద్య. ఇది ఈశ్వరాధిష్ఠితమగుమాయ, ఆయన అధీనమునందున్నట్లని గ్రహించనగును. అందుననే సాక్షినినా కొశలుడని తెలిసికొనవలయును.

‘నర్తకుని భంగిపెక్కుమూర్తులతోనెవ్వడాడు’ అను భాగవత పద్యభాగము ఈ స్వాధీనావిద్యభావమును వివరించి సాపించుచున్నది.

త్రాంతి ఏకరూపమే. ఐనను ఈస్వాధీన ఆస్వాధీన భేదములవల్ల ప్రమాతృ వివర్తము, సాక్షివివర్తము. అనుభేదములతో పరిభాషింపబడుచున్నది.

అధిష్ఠానము : తాత్కాలిక ఉనికిని పొందనగు ఒక దృశ్యమునకేగాని, దృశ్యపదార్థమునకేగాని మూలమై లేక ఆధారమై యుండే సత్యమగు పదార్థము. దృశ్యపదార్థములు (appearances) ఏకారణమున సంభవమైనను కారణమగుతనయందు ఎట్టిమార్పును ఎంతమాత్రము కలుగనట్టిదే అధిష్ఠానము.

ఇది కారణరూపమున నుండియు నర్వప్రాభవాధారమైయున్న సత్యపదార్థముగనుక అవ్యక్తమనియు వ్యవహరింపబడుచున్నది.

అధ్యారోపము : ఒక సత్యపదార్థముపైన కల్పితమై ఇంద్రియగోచరమగు తాత్కాలిక దృశ్యము. కనుకనేమిథ్య. తెరఅధిష్ఠానమైతే ఆతెరపై యున్నట్లు కనిపించు టొమ్మలు అధ్యారోపితములు. అధ్యారోపమున ఒక వస్తువుపైమరొక వస్తువును ఉంచుటకాదు; భ్రమచే మరొకరూపము దృశ్యమానమగుటయే.

సాక్షి : తాను చూడ నంభవమైన దృశ్యమునందలి సుఖదుఃఖములచే గాని అందలి కర్మలచేగాని సంబంధము పొందకయే, అది జరుగుచున్నది గనుక, ఎట్టి వైకల్యమును పొందకయే చూచుచుండు తత్త్వము. అంతఃకరణముతో కూడియున్న చైతన్యము మాత్రమే సాక్షికాగలడు. సాక్షి బుద్ధింద్రియముల సాయమునపేక్షింపకయే సాఽవిద్యావృత్తిచే సాక్షాత్తుగ జీవచైతన్యచేష్టల చూచుచుండు ప్రత్యగత్మయే. చిత్తవృత్తితోగూడిన చైతన్యమే సాక్షి. ఇచట దృశ్యమునందలి భావములతో తాదాత్మ్యము

కలుగదు. సాక్షీభావము కేవలనిర్గుణ బ్రహ్మకు వర్తించదు చిత్తజడ సంయోగపూర్వకముగ జగత్తు ప్రవృత్తి పొందినప్పుడే సాక్షీప్రసక్త మగును. సాక్షి పట్టి చిత్తవృత్తులతోనూ తాదాత్మ్యము పొందదు. భావమునే గ్రహించునుగాని తాదాత్మ్యభావానుభూతి కలుగదు.

ప్రమాత : ప్రమయన జ్ఞానము. ఇంద్రియములద్వారా ప్రమను సముపార్జించుకొనువాడు ప్రమాత. ఉపాధిభేదముచేత వేర్పాటు (పృథక్) భావమును పొందిన చైతన్యవిశేషమే ప్రమాత. ఈతడంతఃకరణముతో కూడి యుండును.

అవభాసము : భ్రమజ్ఞానజన్య దృశ్యము; అధ్యాసము.

విలసనము : manifestation-అధిష్ఠాన పదార్థవిభూతి లేక శక్తి, మూర్తి మంతమగుటచే ప్రాప్తించును. ఇది పరిణామమువంటిదికాదు, బ్రాంతి జన్యజ్ఞానముచే ప్రాప్తించినదియుగాదు స్వతంత్రమే.

అధారము : దృశ్యప్రపంచ కల్పనకు అధారమగు సత్పదార్థము బొమ్మలకు తెరగుడ్డ వంటిది.

వివర్తము : ఒక పదార్థము తన సహజ స్వరూపమునందు లవలేక మైననూ మార్పు పొందకయే, భిన్నస్వరూప స్వభావములుగల మరొక వస్తువువలె భాసించుట. అంటే అధిష్ఠాన పదార్థపునత్త ఒక విధముగ నుండగా వివర్తరూపపునత్త అందుకు భిన్నముగ తెలియబడుట. దీనినే విషమసత్త యందురు. (పరిణామమున కారణమగు అధిష్ఠానమునందును, కార్యమగు వస్తువయందును సమసత్తయే తేలియబడును.)

సమనత్తయన సాజాత్యముగల నత్త. ఇది గుర్తుంచుకొనవలసిన విషయము. అందుచే వివర్తమొక స్వతంత్ర సంఘటనయనవచ్చును.

ప్రధానమగు పై పదముల భావములను పరిశీలించితే తెలియబడు భావము లేవియన :—

1. పరిదృశ్యమానమగు ఈ ప్రపంచమంతటికిని అదృశ్యము అవ్యక్తము నగు స్వరూపమొకటిగలదనియు.
2. అదియే సర్వప్రాభవాధారయగు (అన్నిటి పుట్టుకకు కారణమగు) దివ్య పదార్థమనియు.
3. దానియందే స్థూలమగు దృశ్య జగత్తంతయు నామ రూపములతో భాసించుచున్నదనియు; ఐనను అధిష్ఠాన పదార్థము మాత్రము ఇంద్రియ గోచరముగాదనియు, ఎట్టిమార్పును పొందదనియు.

అధికరణము : ఒక అధ్యాయమునందలి ప్రకరణము; ఆశ్రయము లేక ఆధారము (Concrete noun)

అధికరణ్యము : ఇది abstract noun form of అధికరణ.

ముఖ్యసామానాధి కరణ్యము : రెండుభావములు ఒకే నమానమైన ఆశ్రయమును అధికరణ్యమును గలిగియుండుట. (eg) ఒకే శరీరమున రెండు కాళ్ళను రెండు చేతులును ఉంటున్న ఆ శరీరము వాటికి ఆశ్రయము. కనుక కాళ్ళకూ చేతులకును సామానాధికరణ్యము చెప్పబడును.

కాగా ముఖ్యసామానాధికరణ్యం బాధసామానాధికరణ్యం అను మరీ రెండు రూపములుగలవు. తనకు ఆధారమైయున్న ఆశ్రయముతో, అందున్న రెండు భావములకు సంబంధమెట్టిదని తెలుపును. వాటిని ఉంచి, వాటితో కలిపి అర్థమును గ్రహించుట ముఖ్యసామానాధి కరణ్యము. వాటినిత్రోసి పుచ్చి ఆవిషయముయొక్క భావమును గ్రహించుట బాధసామానాధి కరణ్యము.

Gist : ముఖ్యసామానాధికరణ్యముచే కార్యమునకు దానికారణమునకు ఆశ్రయము లేక అధిష్ఠానము ఒకటేననుట. (Inductive View) అంటే ఆధారము ఆధేయము అనురెంటిని ముఖ్యముగ భావించి అందలి తాత్పర్యమును గ్రహించుట. (ఇది విశిష్టా ద్వైత భావకారకము). కార్యము యొక్క ఉనికిని త్రోసిపుచ్చి (బాధించి) కారణపుటునిగిని మాత్రమే నిత్య సత్యమని నిర్ణయించుట బాధసామానాధికరణ్య ప్రక్రియ. ఇది అద్వైత సిద్ధాంతమును చేయుటకను కూలించును.

బ్రహ్మ, వివర్తవిధానమున ఎందుచేత ఆభివ్యక్తమగు చున్నాడు, అను శంకకు అది ఆయన స్వభావమని ఏకైక సమాధానమునిత్తురు కొందరు పండితులు. అది ఆయన లీల అందురు మరికొందరు. లీలయన ఉల్లాస కారక క్రీడ. సర్వకామావాప్తిపొంది నిష్క్రియుడైన పరమాత్మకు ఏదో చేయ ఒక సంకల్పము కలగటం. అది ఆయన స్వభావం అనటం, అది ఆయన ఉల్లాసము కారకే ఆక్రీడ అనటం తర్క దృష్టికి సమంజసము గాదేమో. బుద్ధిమంతులు ఆలోచింతురుగాక : అసలు “స్రోకామయత బ్రహ్మస్యోం ప్రజాయేయ” అను వాక్యభావమేమి ? క్రీడించి ఆనందించుటకు బహురూపముల నొందుదునుగాక ! అనియేనా ? పర బ్రహ్మమునకు కీడతో పొందదగిన ఆనందము మరొకటి కలదా ? కానిచో ఆ నిర్గుణ

మూర్తికి ఈ దుర్గుణమేల కలగవలెను ? లేదు ఇది మాయాశబలితుడగు ఈశ్వరునికి పుట్టినబుద్ధి అందురు ? ఈ ఈశ్వరుని సృష్టించినదిందుకేనా ? ఇట్టి శంకలను బహిరంగముగ అడిగినయడల ఈ బావములు సామాన్యులకు బోధచేయుటకుద్దేశింపబడినవందురు, శాస్త్రము మాన్యులకొకవిధముగను సామాన్యులకొకవిధముగను బోధింపనగునా ?

వివర్తప్రక్రియా విధానమును పరిశీలించునప్పుడు వివర్తమన 'మార్పు' అను సాధారణ వివరణా విధానముగాక 'ప్రకటమగుట' అను అర్థమును గ్రహించుటయందును ఔచిత్యమున్నట్లు తెలియుచున్నది.

ఏలనన :— మూలపదార్థమునందు మార్పు లేకయే నూత్నదృశ్యము బాసించుట చేతను మూల పదార్థపు సత్తకంటె భిన్నమగు విషమ సత్త (Heterogeneous) ప్రకటమై గోచరించుట చేతను ద్రష్టకు అవిద్యతోలగి నంతనే ఆ దృశ్యమునకు మూలమగు అధిష్ఠానపదార్థము తనకు తానై ప్రకటమగుటవల్లను, 'ప్రకటమగుట' అను అర్థమున్న సముచితముగ నున్నది. ఈ రెంటిని మరికొంత విశేషించి వివరింతును. అంటే అవిద్యతో కూడియున్న ప్రమాతకు గోచరమగునది ఒక విధము. దీనిని ప్రమాత్యవివర్తమందురు.

అవిద్యతోలగినవారు దేహధారులైననూ, వారుసాక్షిమాత్రులగుటచే, వారికి ప్రకటమగు స్వాక్షి స్వరూపము మరొకటి. ఇందు మొదటిదాని యందనృత దృశ్యము (మిథ్య) గోచరము కాగా, రెండవదానియందు సత్యమగు, స్వరూపలక్షణములు ప్రకటమగుటయే విశేషమునుట గ్రాహ్యంశము. ఇదియే సాక్షి వివర్తము.

ఇంతవరకును విచారణ సాహిత్యవరముగా జరిపితిమి అనగా పారిభాషికపదములు వాటిభావములను గ్రహించితిమి. ఇదిశాస్త్రవిషయముల గ్రహింప సహకరించును.

ఇక శాస్త్ర దృష్టితో

వివరమెట్లు వివరింపబడినదో గ్రహితము

“వివృతం బ్రహ్మజగద్రూపేణ ఇతి వివరమ్॥”

వివరము అనిర్వచనీయమని పేర్కొనబడుచున్నను, పై వాక్యము ఒక ‘నిర్వచనము’గానే పరిగణింపదగియున్నది. బ్రహ్మజగద్రూపమున ప్రకటమగుటయే వివరము అనిగదా యీ వాక్యభావము. ఇదివృత్తాంతి పూర్వకమగు అర్థము. బ్రహ్మ ప్రమాతకు అజ్ఞాన పరిణామపూర్వకమగు జగత్తుగ వివరమైనను, సాక్షిమాత్రుడగు అవిద్యారహితునకు స్వరూప లక్షణములే ప్రకటముగా వచ్చునుగనుక సాక్షివివరమునను సమసత్తయే అభివ్యక్తముగావచ్చును. కాని ఇది పరిణామవిధానముతో ప్రాప్తించు సమసత్తగాదు.

పరిణామ ప్రక్రియలో కార్యకారణములు రెంటియందును సత్త (స్వభావ స్వరూపముల ఉనికి) సాజాత్యమైనట్టిదై యుండును. వివరమున కారణము బ్రహ్మ. ఈసత్త సత్యము; నిత్యము, ఆనందము అగును. కార్యమగు జగత్తునందును బ్రహ్మసత్తయే స్ఫూర్తినిచ్చును. కాని ఇచట స్ఫూర్తిమాత్రమే లభ్యము. సత్తమిథ్యా (Impermanence) పూర్వకమైనది. అంటే నిత్యసత్యమైనదిగాదు.

కనుక వివర్తమునందలి సత్త విషమసత్త అని ఒక కొండ గురుగ జేసికొనవలయును. బ్రహ్మసత్తపారమార్థిక సత్తయు జగత్సత్త వ్యావహారిక మనియును గుర్తుంచుకొనవలెను.

“వివృతంబ్రహ్మజగద్రూపేణ” అనుటలో బ్రహ్మఐచ్ఛికముగను స్వతంత్రముగను జగద్రూపమున ప్రకటమయ్యెననిగదా భావము : ప్రకట మగుట ఎట్లనిన, ఆవిష్కరణము పొందియేనని తెలియబడుచున్నది. ఆవిష్కరణ (మూరిమంతమగుట) పొందేది బ్రహ్మయొక్క శక్తియే గాని ఆయన స్వరూపముగాదు అనుసునిశిత భావమును కొందరు తాత్వికులు చెప్పుచున్నారు. వారేశక్తేయులు.

వీరి సిద్ధాంతము శక్తేయము (Energy Deity) ఇందు కుండ లిసీశక్తికి చాలా ప్రాముఖ్యము గలదు. ఈ శక్తి పామువలెగట్టిగా చుట్ట చుట్టుకుని యుండుననియు, ఇందుకు మూలాధారచక్రమునుండి సహస్రారము వరకుగల షట్చక్రములయందు నిహితమైయున్న శక్తిని ఒక అనుక్ర మమువ ఉత్తేజపరచుచు సహస్రారమువరకు సాగిపోయినవారికి సిద్ధియే ప్రాప్తించుననియు సిద్ధాంతము, ఈ ఆవిష్కరణసిద్ధాంతమును The theory of manifestation అందురు. స్వతంత్రాధ్యారోపమే యీ ఆవిష్కరణకు మూలము.

సుప్రసిద్ధ ఆగమశాస్త్రపరిశోధకుడు చారిత్రీయ ఆగమ శాస్త్రవేత్తయు నగు ‘సర్ జాన్ డ్రెఫీ’ (కలముపేరు ఆర్థర్ ఎవలాన్) అను ఆంగ్ల అచార్యుని అభిప్రాయమున్ను ఈ ఆవిష్కరణ భావమునే బలపరచు చున్నది, వీరు కలకత్తా హైకోర్టు ప్రధాన న్యాయమూర్తిగ ఉద్యోగ విరమణజేసియున్న ఆంగ్లేయుడు. యజ్ఞోపవీతధారియగుట ఒక విశిష్టత.

అవిష్కరిణ ప్రక్రియ శైవ, శాక్త, విశిష్టాద్వైతులచే మన్నింపబడుచున్నది. కొందరు అవిష్కరణకూడ పరిణామ ప్రక్రియాంతర్గత భావమేనందు అవిష్కరణ అదిశక్తివలన సంభవ మగుననియు, పరిణామము పరా-అపరప్రకృతులకే పరిమితమనియు నా భావము. శైవశాక్తేయులకు శక్తి స్వతంత్రప్రజ్ఞగలదని విశ్వాసముకాగా, అద్వైతులు మాయాశక్తిమాత్రము అస్వతంత్రమైనట్టిదనియు అందురు.

(గీత 9-10) లో 'మయాధ్యక్షేణప్రకృతిః సూయలేసచరాచరామ్" అను శ్లోకమున--నిర్వికారుడనగుటచే అధిష్ఠింపబడి త్రిగుణాత్మికయగు అవిద్యచరాచరములతో గూడిన ప్రపంచమును పుష్టించుచున్నది అనియు అందుచేతనే శక్తి అస్వతంత్రమైనట్టిదనియు చెప్పుదురు అద్వైతులు. కానీ శక్తి సంస్కర్తములేనిదే శివుడు ఏపనినిజేయుటకును సమర్థుడుగాజాలడని శైవశాక్త తత్వవేత్తలు నిర్ధారించి తెలుపుదురు.

"శివశక్త్యాయుక్తః యదిభవతిశక్త ప్రభవతుం" అను (సౌం|ల|) శ్లోక భావమున్నూ శక్తి సంస్కర్తము లేనిదే శివుడు ఏపనిని జేయుటకైనను సమర్థుడు కాజాలడను భావమునే పుష్టిపరుచుచున్నది. వివర్తనాదభావము గురూపదేశశాస్త్రజ్ఞానములచే అధిష్ఠానపదార్థపు తాత్త్విక రూపముపట్టిమైన వారికిగాక అన్యులకు సుగ్రాహ్యముకాజాలదు. అన్యులనగా కేవలదేహాత్మ భావమునేగలిగి జీవధర్మప్రభావితులైయున్న కర్మిష్టులని భావము. అట్టివారికి బ్రహ్మసత్యం-జగన్మిథ్యయనిగాక 'జగత్సత్యంమార్పు నిత్యం' (The change of change ever exists in matter and therefore matter is indestructible and the world is an apparent truth. అను దృక్కోణపు బోధయే అభివ్యక్తము ఆదరణీయమునగును.

ఈ సందర్భంలో ఒక సూక్ష్మము గ్రహింపదగియున్నది. ఏమన—
పైన 'వివృతబ్రహ్మజగద్రూపేణ' అని చెప్పిన విధమునగాక-నీ అజ్ఞానము
వల్ల బ్రహ్మ జగద్రూపమున దృశ్యమానమగుచున్నదనుటచే, వివర్త
భావమునందు భేదభావములు రెండు సంభవమగుచున్నవి. అందు మొదటిది
ఆత్మాశ్రయ దృష్టి రెండవదృక్కోణము నుండి చూచిన తెలియబడునది
objective view (వస్త్యాశ్రయదృష్టి) ఈ భేదదృష్టికి కారణములు
1. అసంభావన 2. విపరీతభావన అనబడు అజ్ఞానసంజనత భావములే.
ఇవి రజస్తమోగుణ శక్తులచే కలుగునట్టివి గనుక గుణపరిణామ కార్యము
లకు అన్వయించ అవకాశమున్నదిగాని వివర్త పరిణామమునకు అన్వ
యింపబడజాలవు. అనగా అసంభావన విపరీత భావనలు ప్రమాతకు
సంబంధించినవిగాని, సాక్షికి సంబంధించినవిగావు

ఇందుచే వివర్త మనునది రెండు విధముల దెలియవచ్చుచున్నది.
ఒకటి : ప్రమాత్మ వివర్తము. ఇందు అజ్ఞానకారక అంశముల ప్రాబల్యము
వలన బ్రహ్మను బ్రహ్మగ దెలియలేక పోవుట జరుగును. రెండవది,
బ్రహ్మమే జగద్రూపమున, స్వయముగా, స్వతంత్రముగ, ఐచ్ఛికముగ
ప్రకటమైనట్లు తెలియుట. అనగా దృశ్యమానమంతయు బ్రహ్మమేనని
సంభావించుట. ఈ జ్ఞానముచే ప్రాప్తించుభావమే సాక్షివివర్తమనబడుదాని
యందలి అంతరంగికభేద, ఈ సూత్రము విశ్వసనీయముగ హృదయమున
హతుకున్నవారికి మాత్రమే తరువాతి సిద్ధించుకొనవగు అనుభూతి
ప్రాప్తించుట సంభవము. ఆసిద్ధియే కైవల్యము

ఇక ప్రమాత్మ వివర్తమునకు కారణభూతములగు అసంభావన
విపరీత భావనలనబడు అంశముల వరిశీలంతము. అసంభావన అనగా
బ్రహ్మమును యథాతథముగ గ్రహించి తెలిసికొనలేకపోవుట. విపరీత

భావన అనగా సహజము సత్యము నైయున్న స్వరూపమునందు ఒక భిన్న విషమ స్వరూపము నారోపించుకుని (attribute) అదియే దాని నిజ స్వరూపమని సంభావించి విశ్వసించుట. ఇందు మొదటిది ఇంజన్ లేనిరైలు బండి (తత్త్వవివేకములేనిమూతబడినదృష్టి). రెండవది ఇంజన్ పాయంటు తప్పినందున పెడమార్గము పట్టిన రైలుబండి (విక్షేపశక్తివల్ల కలిగిన అన్యధాభావము). ఈ రెండును ప్రమాతృ వివర్తమునకు సంబంధించినవియే. ప్రమాతయన ఇంద్రియ సంపాదిత జ్ఞానమే సత్యమని విశ్వసించు అవిద్యాశబలిత జీవుడు. ప్రమాత అనుభూతిని పొందుట ఇంద్రియ సముపార్జిత జ్ఞానముమాత్రమేగాక బుద్ధీంద్రియమునందు సంభవమగు భ్రమ పూర్వక జ్ఞానమున్నచేరి అసంబద్ధమగు దృశ్యములను ఉపలబ్ధమగు చుండును.

ఇట్టి దృశ్యములను ఆంగ్లమున ఇల్లూషన్ (Illusion) అని వ్యవహరింపబడుచున్నది. ఈ పదము జగత్తుకు ఎంతవరకు అనువర్తనీయమో పరిశీలించుము. ఎట్లన :- బ్రాంతి జ్ఞానమునకు కారణము చిత్తమునందున్నది. The cause for an illusion is in the mind with out the right perspective or in a mind which is morbid; where as the cause for a change in the actual shape is inherent in mass or substance, due to the intrinsic vibrations and the consequent development of antagonistic forces as anabolism and metabolism in its substance.

This has to be discriminated and the issues remembered to aid our further investigations and dialectics.

బ్రాంతి జ్ఞానమునకు (illusion) కారణము. మనోగతమై యున్నందునను, దానిచే ప్రాప్తించు దృశ్యమునందు రాశియనునది అసంభవమనియు, ఒక వస్తువునందుమార్పు దృగ్గోచరమగుటకు అధిభౌతిక

పదార్థమైయుండిననే సంభవమగుననియు తెలియుచున్నది. ఇక మానసికలోకమున చిత్తవృత్తులయందు మార్పులు సంభవమేఅయియున్నను అవి ఇంద్రియ గోచరములగుటకు శబ్దస్పర్శరూపాదులకు అందనివని గుర్తుంచుకొన్నయడల విచారణా సౌలభ్యము కలుగును.

ఇంతవరకును వివర్తప్రక్రియను గురించినసామాన్య జ్ఞానము: విశేష జ్ఞానము కొరకు కొన్ని సూక్తులను పరిశీలింతము. ప్రధాన సూత్రము :

I “కారణంవరమంసత్యం.కార్యం వై వ్యావహారికంకారణంనిత్యసత్యము. కార్యము వ్యావహారికసత్యము”

బ్రాహ్మజ్ఞానము చిత్తము అనబడు సూక్ష్మత సూక్ష్మమగు పదార్థమున సంభవమగుటవలన ప్రాకృతమనియే చెప్పవలసియున్నది. కానీ, దృశ్యప్రపంచమునకు ఉపాదానకారణమైన స్థూలభూతముల సంకలనము వలన నిర్మాణమైన పదార్థమువలె, ఇది ఇంద్రియగోచరముగాదే! మరి ఈ జగత్తునుబ్రాహ్మ జ్ఞానముచే కలిగిన రాశిరూపమగు నామరూపములుగ విశ్వసింపుటెట్లు? ఇది మనము పరిశీలించి అవగాహనకు తెచ్చుకొనవలసిన ప్రధానాంశము. యత్నింతము. ఇప్పుడు వివర్తమును గురించిన మరికొన్ని సూక్తుల పరిశీలింతము.

II “వివర్తనామ ఉపాదాన విషమసత్తాకార్యావృత్తిః”

భావము : ఉపాదానము అనగా మూలపదార్థమునందలి సత్తకన్న భిన్నమగు సత్తగలిగిన పదార్థము, పరిణామమువలన సంభవమైనయడల అంటలి భిన్నమగు సత్తయే విషమసత్త. అదియే అధ్యారోపిత పదార్థమని చెప్పబడుచున్నది. ఈ సందర్భములో మన పరిశీలనకు ప్రధానమగు

పదార్థములు రెండు. ఆ రెంటిని తెలిసికొన్నయడల సర్వమును సుగ్రహ్య మైనట్టేనందురుగదా : అవి పారమార్థిక పదార్థమగు ఆత్మ, భౌతికమగు జగత్తున్ను. Spirit and matter. ఈ రెంటి సత్తలయందలి భేదమును గ్రహించనిదే వివర్తప్రక్రియ తెలియబడదు. కనుక విచారితము;

1. బ్రహ్మసత్త : సత్యం జ్ఞానమనంతం బ్రహ్మ. దీని లక్షణములు— అనంతత్వము. నిష్క్రియత్వము, నిత్యసత్యత్వము, ఆనందము, జ్ఞానమునై యున్నట్టిది.

2. పదార్థసత్త (జగత్సత్త) : సాంతము, పరిచ్ఛిన్నము, అసత్ (impermanence) జడము (Inanimate) అను లక్షణములు గలది. ఇది వ్యావహారిక సత్యమేగాని నిత్యసత్యముగాదు. ఇట్టి విరుద్ధ లక్షణముల సంపుటియే విషమసత్త. కనుక వివర్తమన—అసలుసత్త బ్రహ్మసత్తయే యైనను అది తన సహజసత్తయందెట్టిమార్పును పొందకయే విషమసత్త వలెగోచరించుటని తెలియుచున్నది. ఇట్లు గోచరించున దెవ్వరికన— ఇంద్రియజ్ఞానమును విశ్వసించు ప్రమాతకు మాత్రమేనని సిద్ధించుచున్నది. దీనికే ప్రమాతృ వివర్తమనిపేరు.

బ్రహ్మసత్తకు భిన్నమగు సత్తను ప్రదర్శించునది ప్రకృతి. బ్రహ్మ సత్తను అనుభూతికి తెచ్చుకొనినవారికి, ఆ ఆధారము తెలియబడక దానియందు ఈ ప్రకృతిసత్త (విషమసత్త) మాత్రము గోచరమై అను భూతిచిచ్చుటయే అధ్యారోపమును పడముయొక్క భావము. ప్రకృతి సదా పరిణమించుచు మార్పులబొందు చుండుటచేత విషమసత్తగలది అని అనబడుచున్నది. విషమసత్తకుకారణము అజ్ఞానముగనుక అదిజ్ఞానముచే నశించునని చెప్పబడుచున్నది. అనగా పదార్థము స్వరూపనాశముపొందక

పోయినను, జ్ఞానికి అట్టి విషమనత్తయు బ్రహ్మనత్తగ గోచరించుటే సాక్షివివర్తము. అజ్ఞానికి ఈసాక్షి వివర్తభావము దుర్గ్రాహ్యమేయగును. జ్ఞానికి బ్రహ్మనత్తయందు విషమనత్త అధ్యారోపితమై గోచరించుచున్నా విషమనత్తకూడ బ్రహ్మనత్తగనేనుగ్రాహ్యమై ‘బ్రహ్మనత్కం-జగద్బ్రహ్మ’ అను అనుభూతి కలుగుటయే సాక్షివివర్తమునందలి సూక్ష్మభావవిశిష్టత.

అంతియేగాని ప్రకృతికినాశమును జెప్పువారు బ్రహ్మకును స్వరూప నాశమునంగీకరించినట్లేయగును. ఏలనన — బ్రహ్మమునకును ఆయన సహజప్రకృతికిని, చంద్ర చంద్రికలకువలె, అవినాభావసంబంధమున్నది గనుక. ఆరెండును అద్యయమిధునభావముతో నుండునని తెలియవలెను (The indivisible Spouse) ఇదియే అర్థనారీశ్వరతత్త్వము.

గ్రాహ్యంశము : “సర్వంఖల్విదంబ్రహ్మతజ్జలానితి” అనుసూక్తి సత్యమేయై యున్నను. ఆసర్వమునుజూచుచు జీవదృష్టి, దివ్యదృష్టి అను దృష్టిభేదముల చేత బ్రహ్మనత్తయందు విషమనత్తను (అధ్యారోపితముగ) విషమనత్తయందు బ్రహ్మనత్త (అంతర్యామిగ) అనుభూతి నిచ్చును, ఇందుమొదటిది ప్రమాతృ వివర్తము రెండవది సాక్షి వివర్తమనియు వ్యవహరింపబడుచున్నది. కనుక జ్ఞానికి “బ్రహ్మనత్కం--జగద్బ్రహ్మ” కాగా, ప్రమాతకు “మాద్భు నిత్యం—జగత్తు సత్యమగును.

III “నవనవోన్మేషకాలినీ ప్రతిభ వివర్తం. ప్రతిభబుద్ధికేగాక శక్తికిని సంబంధించినది. చిత్తముయొక్క శక్తి ఎట్టిదన -- భిన్నభిన్నరూపములుగాక వస్తువులనుచూచి ఆయావస్థాస్థానములబొంది ఆ వస్తువులతో సంస్పర్గము పొందును. అట్లు రూపాంతరముల బొందుట (వృత్తులబొందుట) చిత్తము

యొక్క ధర్మము. కాగా ఈవస్తాకారములన చిత్తవృత్తివక్రమగుటయు సంభవమగును.

నేలపై ఒకతాడు ఉన్నదనుకొందము. అదినాద్యానమయము. ఆసంధ్య చీకటి ప్రభావముచే అతాడు ఒకపామువలె స్ఫురింపవచ్చును. లేదా అచూచువానికి దృష్టిదోషమున్నను అతాడు పాముగా భావించవచ్చు, చిత్తము అప్పుడు అపాము అకారమును బొందును. ఇప్పుడు తాడు పామువలెకనబడుటే ప్రమాతృ వివర్తమునకు ఉదాహరణము.

ఈ సందర్భమున గ్రహించవలసిన ఒక సూక్ష్మమేమన -- ఇది చిత్తవికారమునకు అందుచే ప్రాప్తించిన చిత్తవృత్తికిని సంబంధించినదిగాని, చూడబడుచున్న పదార్థమునకు సంబంధించినదిగాదు ఇచ్చట పరిణామము ప్రాప్తించినది పదార్థమునకుగాదు, చిత్తమునకు దానికి సంబంధించిన అజ్ఞానమునకు మాత్రమే.

నవనవోన్మేషమనగా, కొత్తగా, కొంగ్రొత్తగా మార్పులవలన సంభవమగు రూపములు గుణపరిణామమునకే వర్తించునుగాని వివర్త పరిణామమునకుగాదు వివర్త పరిణామము రాశికి (mass) సంబంధించినదగుచో, జగత్తు రాశిరూపముననుండుట సంభవముగానేరదు. వివర్తముచే పదార్థమువలె స్ఫూర్తివిచ్చు అకారమును, ఒకఘనపదార్థమునువలెకాల్చియో, రింపముతో కోశియో, జిగురుతో అంటించియో మార్పులు కలుగజేయుట కవకాశముండదు.

జగత్తులో కర్రను రంపముతో కోశియు, ఇనుమును నిప్పునందు కాల్చి సుతెతోకొట్టియు రూపాంతరముల గల్పించుచున్నాముగదా! మరి భ్రాంతి జ్ఞానముచేత జగన్నిర్మాణము జరిగినయడల అంటే భ్రాంతిజ్ఞానమే ఓక దూరముగనో ఒక ఇనుపకమ్మిగనో రూపొందినయడల ఆ జగత్తున్న

మనకు దృశ్యమానమగుచున్న జగత్తువలెరాశిరూపముననేయుండి అందలి వస్తువులను అగ్నియందుకాల్చియు సుతైలతోకొట్టియు. ఉలితోచెక్కియు మన ఇచ్చానుసారమగు చిత్రముల? చిత్రకళల సృష్టి.. పనవక శముండునా? లేదా! ఈ భావమునే హేతువాదులు కొల్లగొట్టుచు తమ వాదముల నమర్చించి నిర్ధారించుకొనుచున్నారు.

జగత్తునకు అజ్ఞానము కారణమందురా? అంగీకారము. కాని అజ్ఞానముననేమందురా? జ్ఞానముయొక్క అభావమనిగాక—రజోగుణము విక్షేపశక్తియు తమోగుణముయొక్క ఆవరణశక్తియు అని సంభావించిన—త్రిగుణాత్మికయగు ఈ జగమునందలి పదార్థములను అగ్ని, సుతైల రంపములు మున్నగువాటితో రూపులమార్చి కళాత్మకముగ పునస్సృష్టి జేయసాధ్యమడును లేదా, స్వంతఉపయోగమునకు గృహము, గృహోపకరణములుగను రూపొందించుకొనుటకై అవకాశముండిదు.

IV “జీవాశ్రితమాయావిషయాకృతం బ్రహ్మస్వతయేవజాడ్యాశయ ప్రపంచాకారేణ వివర్తమానతయా ఉపావాసమిత్యాహః”

నిర్దాంతలేశసంగ్రహమున వాచస్పతి మిశ్రుని అభిప్రాయముగ అప్పయ్య దీక్షితులు సూచించెను.

భావము : జీవుని ఆశ్రయించియున్న మాయకు విషయాభూతమైనదిగనుక బ్రహ్మ ఉపాదానమై ప్రపంచరూపములో వివర్తమయ్యెనుఅని. జీవాశ్రితమాయయే అవిద్య. అవిద్యయన అజ్ఞానకారకసామాగ్రి. ఈ అవిదశీ తొలిగితే జీవుడు బ్రహ్మమునకు అభిన్నుడేగదా! కనుక నీయందు జీవ భావమున్నంతవరకు కర్మోపాసనలు చేయవలసినదే. కర్మత్వభోక్తృత్వములు పోతే జగత్తులేదు. పరిణామములేదు. జడపదార్థమునకు ఆశయ

మైన ప్రపంచరూపమున వివర్తపరిణామము చెందుటవలన మాత్రమే బ్రహ్మ ఉపాదానముగ ప్రసక్తమయ్యెను. ఇచట వివర్తమను పదమురాశికే వర్తించుచున్నది. అంటే అజ్ఞానమువల్ల రాశియు సంభవమగునట్లు సూచితమగుచున్నది.

ఇక వివర్తనాద విచారణకు ప్రయోజనమెట్టిది ?

అద్వైతబ్రహ్మవాదమను శాఙ్కరాద్వైత సిద్ధాంతమునకు ఈ వివర్తనాద వివేకమే ప్రముఖసాధనముగ నుపకరించుచున్నది. బాధసామానాధికరణ్యము దృష్టితో కాఁజూచుచు బ్రహ్మము సత్యముగనుక ఉపాదేయమనియు మిథ్యావాచముతో పరిగణింపబడుచున్న జగత్తు వ్యావహారికమాత్ర సత్తగలిగినగగుటచే హేయమనియు గ్రహించుట.

II. హిరణ్యగర్భస్థాయినందలి సూక్ష్మపదార్థపుటునికెని, ప్రవృత్తిని అపగహనపొంది, చరమస్థాయినగు అనుభూతికి ఆయత్తమగుటయు వివర్తశాస్త్ర విజ్ఞానమునకు ప్రయోజనములు.

ఈ వాదమునకు విస్తృతప్రచారమెప్పుడు లభించినదన—భారతదేశమున బౌద్ధమతము విస్తరించి వైదికమతసిద్ధాంతము అస్తవ్యస్తమగుచున్న కాలమున అదిశంకరులవతరించి వైదికవిజ్ఞానమును పునరుద్ధరించిరి. వీరు అభిమానించి ప్రవచించినది జీవబ్రహ్మైక్య పూర్వకమగు అద్వైత సిద్ధాంతము. దీనిని శాఙ్కరాద్వైత మందురు. ఎందువల్లననగా అద్వైతము నందును భిన్నభిన్న ఆచార్యుల మనస్తత్వములు వారివారి జీవధర్మములు ఆలోచనాసరణులననుసరించి శాఖాభేదములు తలరెత్తకపోవలేదు.

అవి :-

1. తామానుజానివిశిష్టాద్వైతము
2. వల్లభాచార్యుని శుద్ధాద్వైతము
3. నింబార్కుని ద్వైతాద్వైతము
4. భట్టభాస్కరుని భేదాభేదవాదము
5. శ్రీ కంఠాచార్యుని శివాద్వైతము మున్నగునవి

వేదములు మూలగ్రంథములగు ఉపనిషత్తులు బ్రహ్మసూత్రములు అందరాచార్యులకు సామాన్యముగ అంకికారములైనను, బోధకునకు బోధకునకును వివరణయందు అభిప్రాయభేదములుండుటవలన హిందూ మతము సంకీర్ణముగగన్పట్టుచున్నది. ఆచార్యునకొక్కొక్క అభిప్రాయము మనిషికొక మతముగనున్నది. మనకు ప్రకృతముశాబ్దరాద్వైతము. దీనిని గ్రహించుటకుముందు జగద్విషయక విజ్ఞానమును పొందయత్నింము.

జగన్నిర్మాణ విధానములు

✦ మరికొన్నింటిని పరిశీలిగతము ✦

కారణమనునదొకటి లేకయే ఈ ప్రపంచమున కార్యమనునది సంభవముగాజాలదు. అనలు ఈ ప్రపంచమే ఒక కార్యం అనగా సంభవ మగునొక పదార్థము. దాని రూపములును, ఇదే జగత్తు

దీని విషయమున పొందదగు వివేకమెట్టిదన—

1. ఈ ప్రపంచము రూపొందుటకుగల మూలకారణమేది ?
2. అది కార్యమగు ఈ జగత్తుకు భిన్నమైనదా ? ఏకరూపమా ?

అనగా సజాతీయమా విజాతీయమా ? అంటే ఈ కార్యకారణములకు అభేదమా ? అనన్యతయా ? లేక స్వగత భేదముగలిగియున్న ఏకైక పదార్థమా ? ఈ విషయముల గ్రహించుటకే సృష్టికార్యబోధకములైన వివిధవాదములు, భిన్నభిన్న దర్శనములు ప్రసక్తములైనవి. కానీ I కపిలుని సాంఖ్య దర్శనము II సురేశ్వరాచార్యుని పంచీకరణ వార్తికము III పైంగలోపనిషత్ అను గ్రంథములయందు పేర్కొనబడిన విధానములు పరస్పరాంగీకారభావములతో మాన్యములుగనున్నవి. 'ద్వాదశమణి మంజరి' అనునాగ్రంథమున సృష్టికార్యవివరణకు పైంగలోపనిషత్నే ప్రధానముగ గ్రహించితిని మరియు శ్రీ సురేశ్వరాచార్యుల శిష్యుడగు సర్వజ్ఞాత్మమునిచే వ్రాయబడిన సూత్రకారికావ్యాఖ్యానము అను గ్రంథమున 2వ అధ్యాయమునగల కారికలు 57 to 61 వరకును పరిశీలించిన ప్రయోజనము పొందనగును.

కారిక 57

ఆరంభ సంహతి వికారవాదాన్ ।

నాశిత్యవాది జనతాఖలువావదీతి ।

ఆరంభసంహతిమతే పరిపూత్యవాదౌ ।

ద్వాపత్ర సంగ్రహపదంనయతేమునీంద్రా ॥

భావము : వాదస్వభావముగల పండిత జనసమూహము. ఆరంభవాదము, సంహతి వాదము, వికారవాదము, వివర్తనవాదము అనువాటిని ఆశ్రయించి వివరించుచున్నారుగదా! ఓ మునీంద్రా : వీనిలో తొలిదగు ఆరంభవాదాన్ని, మలిదగు సంహతివాదాన్ని విడిచినయడల మిగిలిన రెండువాదములే సంగ్రహింపదగిన వదలిని అందుకొనుచున్నవి.

కారిక 58 తత్రాపిపూర్వము పగమ్య వికారవాదం ।
 భోక్త్రాదిసూత్రమవతార్య విరోధను త్యై ।
 ప్రావర్తతః వ్యవహృతే పరిరక్షణాయ ।
 కర్మాదిగోచరవిధౌ ఉపయోగహేతో ॥

భావము : అందునను వికారవాదాన్ని ముందు ఆదరించి భోక్త్రాది
 సూత్రాన్ని అవతరింపజేసి. విరోధపరిహారము కొరకు—వ్యవహారపరిరక్షణ
 కోసమున్ను, కర్మాధికమందు గోచరమగు విధియందు ఉపయోగమవునన్న
 కారణముతోనున్న వివర్తనాదము ప్రవర్తింపజేయబడినది. సూత్రం :
 భోక్త్రాపత్యేః అవిభాగః చేత్ స్యాత్ రోకవత్ (అ 2-పా 1-14)

కారిక 59 సాక్షాదిహాభిమతమేవ వివర్తనాదం ।
 అహత్యసూచయతి పూర్వము పేక్షమాణః ।
 ఆరంభణాదివచనేన వివర్తనాదం ।
 శక్నోతివక్తుముదితే పరిణామవాదే ॥

భావము : ఇచ్చట మొత్తముమీద పూర్వవికారవాదమును పేక్షించినవారై
 వివర్తనాదము సాక్షాత్తుగా తనకభిమతమేయని బాదరాయణుడు సూచించు
 తునేయున్నాడు. పరిణామవాదం సునిర్దయితే ఆరంభణాది వచనముచేత
 వివర్తనాదం చెప్పశక్యముకాగలదు. సూత్రం : తదనన్యత్వమారంభణ
 శబ్దాదిభ్యః (2-1-14) వాచారంభణమేగావి వికారములు నామరూపములు
 పేరుగతేవు. ప్రకృతియు పరమాత్మకన్న భిన్నముగాదు.

కారిక 60 ఆదుహ్యభూమిమధరాంతరాధిరోధూం ।
 శక్నోతికాప్రమపికారణకార్యభావం ।

ఉక్త్వాపురాపరిణతి ప్రతిపాదనేన ।
సంప్రత్యుపోహతి వికారమృషాసిద్ధ్యై ॥

భావము : అధరభూమి నధిరోహించిగాని ఇతరాన్ని, అనగా ఉన్నతమగు మరెయొక భూమిని అధిరోహించుటకు వీలుపడదు. శాస్త్రముకూడా కారణ కార్యభావాన్ని ప్రతిపాదించుచు మొదట చెప్పిన వికారవాదమునకు మృషా త్వసిద్ధిని కలుగజేయుటకు పరిణామవాద ప్రతిపాదనను సాధనముగ చేయుచున్నది. అధరభూమి=క్రిందిస్థాయిది.

కారిక 61 వివర్త వాదస్మహిపూర్వభూమిః ।
 వేదాంత వాదేపరిణామవాదః ।
 వ్యవస్థితేస్మిన్ పరిణామవాదే ।
 స్వయంసమాయాతి వివర్త వాదః ॥

భావము : వేదాంతశాస్త్రములో వివర్త వాదానికి పూర్వభూమిగ పరిణామ వాదము పేర్కొనబడుచునేయున్నది. పరిణామవాదం సుప్రతిష్ఠితమైతే వివర్తవాదం స్వయంగానే సుసిద్ధముకాగలదు.

కారిక 62 ఉపాయమాతిష్ఠతి పూర్వముచ్చై ।
 రుపేయమాపుం జనతాయధైవ ।
 శ్రుతిర్మునీంద్రశ్చవివర్తసిద్ధ్యై ।
 వికారవాదం వదతస్థైవ ॥

భావము : జననమూహము నమున్నతమైన లక్ష్యన్ని సాధించుకొనటానికి మొట్టమొదట ఒకానొక ఉపాయమునవలంబించుచున్నది. అట్లే శ్రుతియు బాదరాయణమునీంద్రుడును వివర్త వాద సంసిద్ధికోసము తొలిఉపాయముగా వికారవాదాన్ని చెప్పియున్నారు.

తాత్పర్యము : ఈ జగత్తుయొక్క సృష్టివిషయములో సనాతన భారతీయ ఆధ్యాత్మిక వైజ్ఞానికులలో నాలుగు ముఖ్యమైన ప్రక్రియలుగలవు. అవి ఆరంభ, సంహతి, వికార, వివర్తనాదములు. శ్రీ వేదవ్యాసముని వీనియందు వికార వివర్తనాదములను మాత్రమే సంగ్రహించి ఆరంభ సంహతి వాదములను పరిహరించెను. ఆరంభ వాదమనగా వస్త్రమునేయుటకు ప్రారంభముదారములతో జరుగునట్లు ఈ జగత్తుయొక్క సృష్టి అణువులతో ప్రారంభమగునని భావము. This is the theory of Atomism.

సంహతి : అణువులు ముద్దగానేర్పడుట. ఈ ముద్దవలన సృష్టిలో ఒక ద్రవ్యము ఏర్పడునని చెప్పువాదము. This is the theory of monodology. వికారవాదమనగా పరిణామవాదమే. అణువులు కేవలం సంహతములగుటచాలదు. ఈ ముద్ద పరిణమించినగాని సృష్టికార్యము జరుగదనిచెప్పుట.

ఇక వివర్తనాదమునగా భ్రాంతి జ్ఞానమువలన ఒక వస్తువు మరొక వస్తువువలె గోచరించుటయే. ఈమారురూపంవస్తువుయొక్క సృష్టికికారణమని; అంటే పరిణామము జరుగకయే మారురూపము గోచరించుట. ఉ॥ తాడుయొక్క పదార్థమునందు పరిణామము జరుగకయే పామువలె గోచరించుట. ఈజగత్తుకూడా అట్లేపుట్టినట్లు కనిపించటమేగాని యదార్థముగ వుట్టనేలేదనుట. కనుక తత్త్వవిచారణ చేయుచున్న ఈ మనమున్నుపుట్టనేలేదనుట. కారణబ్రహ్మ పదార్థమునందు మార్పుజరుగదని నిర్ధారించుటే వివర్తనాద తత్వము. అంటే వాస్తవముగానిసృష్టిని వివర్తనసృష్టి అంటారు.

వేదవ్యాసులవారు పరమార్థమునకై వివర్తనాదమును ప్రతిపాదించి యున్నను, లోకవ్యవహారమునందలి యజ్ఞయాగాది కామ్రీయకర్మలకుగాని,

కృషి, వాణిజ్య, ప్రజాపాలనాదులగు లౌకికకర్మలనుద్దేశించి—ఉపష్టంభముగా నుండవలెనంటే మాయామిథ్యాత్వ వాదమనెడి వివర్తనవాదముపకరించదు గనుక పరిణామవాదమును కూడా పూర్వరంగమున అనివార్యముగనెంచి ఆమోదించిరి.

కనుక పరిణామవాదము వ్యవస్థితమైతే వివర్తనవాదము స్వయముగనే సువ్యక్తముకాగలదని భావించిరి. అనగా ఉపేయమగు వివర్తనవాదమునకు ఉపాయముగ పరిణామవాదము పరిగ్రహింపబడినది. ఇప్పటికి వాదభేదముల గుర్తెరింగితిమి. ఇక అందలి వివేకమును పొందయత్నింతము.

1. అవిష్కరణ వాదము : వివృతం బ్రహ్మజగద్రూపేణ ఇతి వివర్తనం అను సూక్తి వివరణ సందర్భమున చర్చింపబడినది.

2. ఆరంభవాదము : ఇది కాణాదతార్కికులు ప్రసక్తము చేయువాదయే. కానీ శంకరులు దీనిని విరసించెను.

ఇందు పరిమాణువులు తమంతతామే సంకలనము పొందుటచే పదార్థముగ రూపొంది జగత్తునిర్మాణము పొందుటయే ప్రధానప్రక్రియ. ఈ కార్యము జడమగు పరిమాణువులకెట్లు సాధ్యపడునన—అది అదృష్టము వల్లనని సమాధానమునిత్తురు. ఈ వివరణ స్వారస్యమును సమకూర్చునందున త్రోసివేయబడెను. ఐనను ఆధునిక విజ్ఞానశాస్త్రములు ఎలక్ట్రానుల యందలి వ్యష్టిప్రవృత్తికిని, వాని సమష్టియందు సామూహికప్రభావముచే ప్రాప్తించు ప్రవృత్తికిని భేదమును నిర్ధారించి వ్యష్టియందలి గోచరించని శక్తి సమష్టియందు ప్రభవింపననువగునని ప్రయోగములచే గ్రహించి ప్రవచించియున్నందున ఈ అదృష్టసిద్ధాంతమునందును స్వారస్యమున్నట్లే భౌతికశాస్త్ర విజ్ఞానము విశదముజేయుచున్నది.

3. సంహతివాదము : సంహతియన ముద్దకట్టుకొనిపోవుట. బాహ్యములైన భౌతిక పరమాణువులును, మానసికములైన కామక్రోధాదులును సంహతములైన (పరస్పరం సమ్మిళితములైన) ఈ జగత్తుగా మిరిణమించును అని ఈ వాద తత్పర్యము. ఇది బౌద్ధదార్శనికులచే ప్రతిపాదించబడియున్నది. ఇది సర్వజనాంగీకారముగాకయున్నందున, వ్యవహారమునందు సమసి పోయెను.

4. పరిణామవాదము : Theory of transmutation. శ్రీ కపిలాచార్యుని సాంఖ్యదర్శనమునందలి మూలసిద్ధాంతము.

ఈ వాదమునందు పురుషుని (జీవశక్తి) సాన్నిధ్యమువలన జడపదార్థము ప్రభావితమై జగద్రూపమున పరిణమించుననుటయే మౌలిక సిద్ధాంతము. ఇందలి ప్రక్రియ సులభగ్రాహ్యముగనుండుటచే సర్వజనాంగీకారమైరాణించు చున్నది. పరిణామవాదమును తత్త్వికులు ఉపాయ మాత్రముగ గ్రహించి అది ఉపేయమగు (లక్ష్యమగు) వివర్తనాదమునకు పూర్వభూమికయందలిదనియు అది లక్ష్యసిద్ధికి సాధనముగ మాత్రము పకరించుననియు తెలుపుదురు. ఉపాయమన సాధనములేక ఉపకరణము. ఉపేయమన—సాధించవలసిన లక్ష్యము. ఇరువది నాలుగు తత్త్వములుగల ప్రకృతి జగన్నిర్మాణమునకెట్లుపకరించునో ఆ విధానమును యెలుపు వాదముగనుక బోధనాసౌలభ్యము నుద్దేశించి శంకరుడు దీనిని వివర్తనమునకు పూర్వభూమికయందలి సిద్ధాంతముగ అంగీకరించెను (కారిక 41) ఇదియెట్లు సముచితమన—ద్రవ్యము తమోగుణ ప్రాధాన్యముగలది.

కనుక స్థూలరూప పదార్థమునందు ఘటించుపరిణామము ఇంద్రియ జ్ఞానగోచరమగుట కవకాశమున్నది. కానీ రజోగుణ ప్రాధాన్యముగల

తైజసపదార్థభూపములు తైజసదృక్కుకు మాత్రమే గోచరింపగలవు. ఇది వ్యష్టివిషయమున విరాట్ స్థాయియు, సమష్టివిషయమున హిరణ్యగర్భ స్థాయియు అగును. కనుక పరిణాత మనస్కులకు మాత్రము అవగాహనకు అనుకూలించును. అందుచే సాధకులకు వలయు సామాన్యజ్ఞానమునకు పకరించు నది పరిణామప్రక్రియయు జ్ఞానసిద్ధులకు మాత్రము తనకుతానై సూక్ష్మ రూప రహస్యముల ప్రకటించునది వివర్తప్రక్రియయైనై యున్నది.

కనుక పరిణామ ప్రక్రియయందు తన్మాత్రలస్థాయివరకు పోయి గ్రహింపగలవారలకు వివర్తప్రక్రియ సిద్ధవస్తువేయగును. తన్మాత్రల స్థాయియన భూతపూర్వరూపస్థితి The prematerial state of matter.

ఈ విచారణకు తాత్పర్యమేమన :- పరిణామ వాదము ప్రాపంచిక దృష్టితో వస్తురూపమును విచారించుట కుపకరించును. అనగా తమోగుణ ప్రధానమై ప్రభవించిన పదార్థయొక్క విశ్లేషణకు పకరింప, వివర్తవాదము శుద్ధసత్యముగ సిద్ధమైన అంతఃకరిణదృష్టితో — రజోగుణ సంబంధియైన సూక్ష్మతైజస పదార్థవివేకము పొందుటకు పకరించును. పరిణామము గుణ పరిణామమనియు వివర్త పరిణామమనియు రెండువిధములుగా చెప్పబడినది.

అధిష్ఠానపదార్థమునందు మార్పేకలుగని ప్రక్రియయగు వివర్తము నకు పరిణామమను పదప్రయోగమెట్లు సమ్మజనమో సుబోధకముగాలేదు. పరిణామము స్థూలమునందలిది అనగా విరాట్ స్థాయియందు జరుగు మార్పులకు సంబంధించినది. రెండవదగు వివర్తము — సూక్ష్మదేశము నందలి సంభవమగు విధానప్రదర్శకమునై యున్నది — అనగా హిరణ్యగర్భ స్థాయిలో జరుగు విధానప్రదర్శకక్రమము. వివర్తమను పదమునకు — కేవలము నీ అజ్ఞానమువలననే లేనివస్తువు ఉన్నట్లుగా గోచరించుట అను

అర్థమనుట సముచితముగాదు ఇచట పరిణమించునది జగత్తుకుసంబంధించిన పదార్థముగాదు; అజ్ఞానమే.

ఏలనన రజోగుణముయొక్క విక్షేపశక్తి తమోగుణముయొక్క ఆవరణశక్తి అనునీరెండుభావముల ప్రభావప్రసరణయే అజ్ఞానమనినేను గ్రహించగలిగినది. జ్ఞానముయొక్క అభావమే అజ్ఞానమనిగాదు. అజ్ఞాన రూపమున పరిణమించునది గుణపరిణామమే.

స్వీయ స్వతంత్ర బావములు

గుణములన సత్త్వరజస్తమోగుణములనబడు పదార్థాంతరమరూప లేశములు. They are the univalent elemental ultimates but not qualities or attributes. They belong to matter Categori-
sied into three varieties according to the properties they exhibit. వీటి సంకలనమువలన పదార్థము రూపొందుటయే గుణ పరిణామప్రక్రియకు లక్ష్యము. కనుక ఇది రాశికిసంబంధించినది. ఇట్టి పదార్థముల కొలిమిలోకాల్చి సుత్తెలతో మోదియు, కర్రయగునెడల రంప ముతో కోశి ఆ ముక్కలను జిగురుతో అంటించిగాని, మనకు ఇష్టమగు రూపముల కల్పించుకొన నవకాశమున్నది. రసాయనిక మాధులగల్పించి పాలను పెరుగగునట్లు చేయవచ్చును. వివర్తప్రక్రియతో కల్పింపబడిన భావరూప దృశ్యముల (Illusions) అట్లు చేయసాధ్యముగాదుగదా :

కనుక మొదటిది స్థూలమునందుగలుగు పరిణామ విభానమును దెలుపుచుండ రెండవది సూక్ష్మదేశమునందలి శక్తి పదార్థవిభూతి ప్రదర్శకముగ నుపకరించును.

పదార్థమునకు స్పందన ప్రధాన లక్షణము. No matter can exist with out motion. ఈ స్పందన వలననే పదార్థమునందు నిర్మాణాత్మక, విచ్ఛిన్నకర, శక్తులుద్భవమై వృద్ధిక్షయములకు నామరూపము లకును కారణమగుచున్నవి. ఇదియే పరిణామప్రక్రియలకు ప్రయోజనము. ఇందు సూక్ష్మపంచభూతములు వాటివిభజన, తిరిగి పంచీకరణము చేయబడుట అందుచే స్థూలపంచభూతములు నిర్మాణమగుట పదార్థము రూపొందుటయు జరుగును. ఈ పదార్థము రాశిరూపమైనది గనుక దీనిని చేదించుట దహించుట మున్నగు కార్యములచే సహజపరిణామముచే సంభవమైన పదార్థములకు మన ఇచ్చవచ్చిన రూపముల కల్పించవచ్చును. కనుక ఇది దృగ్గోచరమైనట్టిది.

వివర్తన పరిణామము : ఇది వేదాంతదర్శనమునకు సంబంధించినట్టిది.

విరుణపరబ్రహ్మము సగుణైశ్వరరూపమున వివర్తమగుట అది వివర్తము. మరల సగుణైశ్వరుడు రామకృష్ణాద్యవతారములతో వివర్తమగుట వైవర్తమందురు—అనగా వివర్తముయొక్క వివర్తమని భావము. సగుణ బ్రహ్మయే జగత్తుగ సూక్ష్మరూపమున ప్రకటమగుటయే మన పరీశీలనకు విషయమగు వివర్తక్రియ.

ఈ వివర్తన పరిణామము చిత్తమునకు సంబంధించినది. చిత్తము నందు వృత్తిభేదములుదప్ప రాశియనునదిలేదు. చిత్తవృత్తులుచేతితో తాకబడజాలవు. కత్తులతో చేదించిగాని అగ్నియందు దహించిగాని రూపాంతరముల కల్పింపలేము. తాడు పాముగతోచునట్లు భ్రమజ్ఞానము గలుగవచ్చునుగాని, తాడుపామే అయి రాశిగ రూపొందుట సంభవముకాదుగదా.

మరి అజ్ఞానవశమున ప్రమాతృ వివర్తముచే సంభవమగు ఈ జగత్తంతయు రాశిరూపమునగోచరించుచున్నదిగదా! The cause for an illusion is in the mind. It is mentation derailed or railed along a different wrong route, where as the cause for appearances is in the Combination of atoms and molecules. వివర్తనాదమన-జీవాశ్రిత మాయాప్రభావముచేతనే భ్రాంతిజ్ఞానము సంజనితమై భౌతికముగలేని దృశ్యమును మూర్తిమతముగనున్నట్లు ప్రదర్శించుటయని గ్రహ్యమగు చున్నది. కానీ ఈ జగత్తునందలి పదార్థములు భౌతికములుగనున్నవిగదా! ఇవి స్పర్శకు దృక్కుకుఅందుచు పంచేంద్రియశక్తులచే గ్రహింపబడు చున్నవి; వ్యావహారిక సత్యములని అంగీకరింపబడుచున్నవి.

మరి భ్రాంతిజన్యములు మాత్రమేననుపెట్టుపొనగును? అను శంకకు సమాధానముగను, భ్రాంతిజన్యపదార్థపుటునికిని సమర్థించుటకును వేదాంత శాస్త్రమున స్వప్నావస్థకు ప్రముఖస్థానము కల్పింపబడినది. స్వప్నజగత్తు రాశిలేకయే ఉన్నట్లుగనే తెలియబడుచున్నది. మేడలు మిద్దెలు తాళిలేకయే దృశ్యమానమగునట్లు ఈ జగత్తున్ను రాశిలేకున్నను, ఉన్నట్లుభాసించునని భావించమందురు. వ్యక్తికి జాగ్రత్తు కలుగగనే స్వప్నజగత్తు నశించును! కాని రాశి రూపమగు యీ జగత్తు మాత్రము నశించి అదృశ్యమగుటలేదే. అది ఎట్లన పరిణతజ్ఞానమను జాగ్రత్ కలిగినప్పుడు ఈ జగత్తుకూడా స్వప్నజగత్తువలె నాశనమవునందురు. అయితే భూమిపైనున్న అందరకు ఈ జగత్తు ప్రత్యక్షముగ ఉన్నట్టిదే అయివుండి ఒక జ్ఞానికిమాత్రము నామ రూపములు లేకుండపోవుపెట్లు? ఎట్లన నీవు జీవమ్మక్తుడవు—కనుక యీ కనిపించేవి అన్నీ ఉన్నా లేనివేనని భావించుకొనుమనుట ఒకటే నిర్వృంద్య వీకై కమార్గము.

స్థూలముగ ప్రత్యక్షమగుచున్నను ఇది నిత్యసత్యముకాదు అను భావము కలుగుటవలన, జ్ఞానికిమాత్రము ఈ విషయన త్తయందు బ్రహ్మ గోచరించుటవల్లనేనందురు. దీనివలన వివర్తము అను పదమునకు బ్రాంతి జ్ఞాన సంజనితమైన, రాశిరహితమైన, కేవలం దృశ్యమానముమాత్రమే అయిన జగత్తు అని విశ్వాసము కలుగుచున్నదా? కనుక ఇల్యూషన్ అను అంగ్లపదమునకుగల 'బ్రాంతి జ్ఞానసంజనిత మిథ్యా ప్రపంచమ' ను అర్థము వివర్తప్రక్రియకు అన్వయింపనగునా? లేక వివర్తమన—ఒక పరిణతజ్ఞాని హీరణ్యగర్భస్థాయయందలి పదార్థమును సూక్ష్మమగు తైజస దృష్టితో నవలోకించినపుడు ప్రకటమగు నగుణ బ్రహ్మ విభూతియని భావించనగునా? ఇవి భూమికాభేదములుగ గ్రహింపనగునని నా విశ్వాసము.

నేను చెప్పిదలచినది రెండుమాటలలో చెప్పమందురా? జగత్తు ఇల్యూషన్ కాదు. ఏలనన ఇల్యూషన్ (బ్రాంతిజ్ఞానము) వల్ల సంభవమైన జగత్తును ప్రకృతి శక్తులుండ వీలులేదు. అగ్నిపర్వతముల ప్రజ్వలనము సంభవము గాజాలదు. మరీ విత్తనమునందు వటమహీరుహము పుట్టి పెంపొందజాలదు. ఇట్లు ప్రకృతియొక్క ఏ శక్తియు ప్రవృద్ధమై ప్రకాశింపజాలదు. అందుచే బ్రాంతిజన్యజ్ఞానము నామరూపములతో అభివ్యక్తమై లోక వ్యవహారము ప్రవర్తించనవకాశము లేదు. జగత్తు పదార్థముయొక్క మార్పు అస్థిరతలకు వర్తించుటచేతనే మిథ్య (Impermanence) అను పదము అనువర్తనీయమగును.

పదార్థము పంచభూతాత్మకము. పదార్థముచేతనే నవగ్రహములు, నక్షత్ర మండలములు నిర్మాణమగుచున్నవి. నవగ్రహముల ప్రభావము ఒకని జీవితమువే మలుపులుదిప్పి మార్పులపొందింప సమర్థమైయున్నది. ఈ గ్రహములకు ఛాయాచిత్రములను కూడ సిద్ధముజేసి నక్షత్రవేధకాంతి యందు (Planatarium) ప్రదర్శించు చున్నారు. కనుక యీ సృష్టి

మిథ్య (Changing and there fore impermanent) అననోప్పును గాని భ్రాంతిజ్ఞాన సంజనితమనుటయందౌచిత్యములేదు. జీవదృష్టికినృష్టి, పదార్థపరిణామమే. దివ్యదృష్టికి హిరణ్యగర్భస్థాయాయందు సంభవమగు మార్పులమర్మముల వివృతము (వికసించుట) జేయుటయే. ఇదియేసాక్షి వివర్తము. ఇది కైవల్యమునకు పూర్వరూపస్థాయి.

ఆదిశక్తియగు విశ్వమాతృ విభూతిని ప్రస్ఫుటించుచు — వివర్త స్థాయినతిక్రమించి కేవలస్థాయి కధిగమింప సహకరించు జ్ఞానదీపకళిక ఈ వివర్తభావము. ఒకమతానుసారము నీవునేను పుట్టనేలేదనుకొను స్థితిలో అనలు అధిగమనమునకులక్ష్యము. అధిగమనమనుక్రియ, అధిగమించే వాడూ ఒకడుఉంటేగదా భ్రాంతిజ్ఞానమనో, సూక్ష్మజ్ఞానమనో, శుద్ధ జ్ఞానమనో అనుకోవటానికి? విన్నారుగదా బ్రహ్మయణం! ఇదే — వివర్త వివేకగంభీరగాథ: బ్రహ్మయ్యయగు రామునకు, జగత్తనబడుజ్ఞానకి బంధుత్వమెట్టిదో ఇప్పుడు చెప్పండి. ఈ బాంధవ్యము గ్రహించినవారు లోకకల్యాణమునకే కార్యకర్తలుకాగలరు — ముక్తులున్నకాగలరు.

వివర్త వివేక ప్రయోగము

ఈ వివర్తవాదమునకు ప్రయోజనమెట్టిదనిన శాంఖ్యరాద్వైత వాదమును అవగాహనతో గ్రహించుటకు ఈవాదమే పటిష్టమైన సాధనము. కనుక వివర్తవాదమునను వర్తించజేయుచు, జీవబ్రహ్మలకు ఐక్యభావమును దెలుపు అద్వైతసిద్ధాంతమును అవగాహన జేసికొననుపకరించును.

శాంఖ్యరాద్వైతము ఒకే వాక్యముతో “బ్రహ్మసత్యం—జగన్నిధ్య” అని చెప్పుబడుచున్నది. ఈసత్యమును వివరించుటకు మాయావాదముగ ప్రసక్త మగుచున్న వివర్త వాదమును సాధనముగ గ్రహించిరి. అగుటకు

ఇది ఒకవాక్యమేగాని, ఇందలిభావములను విశ్వసనీయముగ గ్రహించుటకు ప్రస్తాన గ్రంథములనేగాక, కపిల సాంఖ్యాది దర్శనశాస్త్రములను చదువుటయేగాక, అష్టాంగసాధనయు అనివార్యము అత్యంతావశ్యకమును నైయున్నదను సత్యమును గుర్తుంచుకొనవలయును ఈ వాక్యమును జ్ఞాన మార్గములలో కొందరు అంగీకరింపరు బ్రహ్మసత్యమని తెలిసికొనుటకు నిత్యానిత్యవస్తువివేకమును గురువేదాంతవాక్యశ్రవణముతో ప్రస్తానత్రయ విషయ వివేకములుపొంది బ్రహ్మవిషయమున చెప్పబడుతటస్థలక్షణములు, స్వరూపలక్షణముల వివేకమునుపొంది, యోగసాధనతో స్వరూపలక్షణముల అనుభూతికి ఆయ త్రముగావలయును. గీతలో చెప్పబడిన “మమసాధర్మ్య మాగతాః” ౬ ను వాక్యలక్ష్యమిధియే పదార్థము విషయమున—సత్త్వ రజస్తమస్సులు, లక్షణములబట్టి ఎట్లు వర్గీకరింపబడినవో ఆవర్గత్రయము నకు అంతఃకరణముపై గల ప్రభావమెట్లు పరిణమించి ప్రభవించునో; పదార్థమునకు నిర్మాణము. విచ్ఛిత్తి, ఎట్లుప్రాప్తించి వస్తువులుదూరమొందుచు నశించుచున్నవో గ్రహించినగానీ కూటస్థబ్రహ్మకు జీవధర్మములెట్లు ప్రాప్తించినవో, వాటిని తోనిపుచ్చినయడల తన సహజబ్రాహ్మీస్థితి నెట్లు గుర్తించుకొనగలడో తెలియబడదు.

వివర్తనాదము మాయావాదముగ వ్యవహారమునకు వచ్చియున్నది. కానీ ఈ రెంటినీ ఓక్కటిగానే గ్రహింపననువుగాదని నాకు తోచుచున్నది. ఏమన ‘మాయ’ ఆనుపదముచే ప్రకృతి తెలియబడుచున్నది. మంత్రము : “మాయాంతుప్రకృతింవిద్ధిమాయినంతు మహేశ్వరం” (శ్వేతాశ్వ) ఇందలి భావము—మాయను ప్రకృతిగా తెలిసికొనుము. ఆమాయను తనస్వాధీగము నందుంచుకొనువాడు మహేశ్వరుడు అని గ్రహించుము. ప్రవృత్తి త్రిగుణాత్మికము. కనుక మాయ, త్రిగుణాత్మికమగు ప్రకృతియేగావలయును, కనుక భారూపమున నుండవలయును; Maya Should pertain to

mass, అట్లుగాక మాయశక్తియే అందురా — ఆ శక్తి చిత్తశక్తి జడశక్తి రూపములు దాల్చువరకును ఈ సృష్టికి అవకాశములేదు. మాయకుక్షాటము, వంచన, నిజముగానిది, అని అర్థములు చెప్పుకొని సరిపెట్టుకొనవచ్చును గాని, త్రిగుణములను పదార్థలేశములుగ పరిగణించిన, సూటియగు అర్థము రాశికే అన్వయించును. వివర్తమన్ననో — మనసుకు సంబంధించినది. అనగా భావరూపమైనది. ఈ ప్రక్రియలో పదార్థమునందుగాక చిత్తమునందే పరివర్తనము ప్రాప్తించుట గణనీయముగ గమనీయము. రజస్తమస్సులచే ప్రభావితమైయున్న మనస్సు, సాధనచే శుద్ధనత్వ ప్రదానమైయున్నతరి, తననిజస్వరూపమునే సంభావింపగలదు. పరిణామప్రక్రియలో తెలియబడు ఉపాదానమునందు మార్పులు సంభవించుచున్నందున వస్తువు నిత్యనత్యము గాదని వస్తువుయొక్క అనిత్యత్వము (Impermanence) తెలియబడు చుండ — వివర్తప్రక్రియయందు వస్తువుయొక్క మూలతత్త్వ స్వరూప స్వభావములే (The thing as it is in its nature) సంభావ్యములు, దర్శనీయములునగు చున్నవి. కనుక జగత్తుయొక్క వివర్తవిధానము జ్ఞానులకు మాత్రమే సంభావ్యము సందర్శనీయమును. సందర్శనీయమన జగత్తుయొక్క వివర్తమును దర్శింపగలవాడు కేవలము సాక్షిమాత్రుడే యగును. ఇపుడు మాత్రమే అధిష్ఠానమునందెట్టిమార్పును జరుగకయే దానియందు జగత్తుపట్ల అధ్యారోషమగు చున్నదో సుగ్రాహ్యముకాగలదు. పరిణామవాదికి అధిష్ఠానము తెలియబడక అధ్యారోపిత పదార్థము మాత్రమే తెలియబడును. ఉ॥ ఒక పూవునందలి వర్ణములు, వాసనలు సామాన్యమగు మనోరంజకమగు లక్షణములుగ మాత్రమే తెలియబడుచుండ అవియే ఒక పైంటిస్టుకు వర్ణములు వాసనలుగాక ఎలక్ట్రానులుగ మాత్రమే తెలియ బడును. ఇవియే స్థూలసూక్ష్మశరీరములయందలి భేదభావములు. ఇవియే విరాట్ హరణ్యగర్భస్థాయిలులేక స్థూలసూక్ష్మజగత్తులు.

ఇట్లు పరిణామ వివర్తనాదముల జ్ఞానము భౌతికపారమార్థికరూప (తత్త్వములకు) దృష్టిభేదములవలన ప్రాప్తింజు భిన్నస్వరూపములదెలుపు. భౌతికపారమార్థికములకు వారధిగ నహకరించును. ద్రిష్టయొక్క దృక్కోణమునుబట్టి కేవలచర్మచక్షుదృష్టికి పరిణామ ప్రక్రియగను. వస్తుతత్త్వ పఃశీలనజేయువారికి పరమేశ్వర స్వరూపముగను తెలియుచున్నది. జగతున దృష్టిభేదానుసారము రాముడు తనకెట్లు భాసించెనో ఆంజనేయుడు చెప్పినది వినండి:—

శ్లో॥ దేహబుద్ధ్యాస్మిదాసోహం జీవబుద్ధ్యాత్వదంశకః
అత్మబుద్ధ్యాత్వమేవాహం ఇతిమేనిశ్చితామతిః ॥

భావము : ఇందు, ద్వైత, విశిష్టాద్వైత, అద్వైతభావములు మూడును పేర్కొనబడినవి. 1. శరీరమేనేను అను దేహాత్మబుద్ధితోచూచిన నీకునేను దాసుడను. 2. జివుడే నేను అనుభావముతో జూచిన నేను వీయొక్క అంశమాత్రుడను. కానీ, 3. అత్మబుద్ధితో (పారమార్థికదృష్టితో) చూచిన నీవేనేను—నేనేనీవు అనగా రాముడునుగాదు. ఆంజనేయుడునుగాదు— ఉన్నది బ్రహ్మపదార్థమొక్కటే. ఇది నానిశ్చితాభిప్రాయము. ఇందు భిన్న భావములకు భిన్నరూపములు తెలియబడవచ్చునుగాని, ఒక సమ్యక్ దృష్టి యున్నది. ఇది వస్తుతత్త్వదర్శనమును గల్పింప కళాప్రపూర్ణ శ్రీకాండూరు వీర రాఘవాచార్యులవారి శిల్పదర్శనమనుగ్రంథమున ప్రసరింపబడినవెలుగు. సర్వమునకును సమరస భావదాయకమగుసమ్యక్ దృష్టియున్నది ఉదాహరింతును వినండి :

జీవశక్తియు క్తమగునొక బీజమును తీసికొని — అదిదేనినుండి ప్రభవించినదని పర్యాయనచేయగా జీవశక్తిచే పరివ్యాప్తమైయున్న ఒక కాండమునుండియని తెలియబడును. ఈ కాండముదేని నుండి పుట్టినదని విచారించిన చైతన్యశక్తియుక్తమగు ఒక బీజమునుండియని తెలియగలము. కాండములేనిదే బీజమురాదు, బీజములేనిదేకాండమురాదు అని చైతన్య

శక్తిలేనిదే జీవశక్తి కలుగదు. జీవశక్తి కలుగనిదే చైతన్యమునకు స్ఫూర్తి కలుగదు. కానీ చైతన్యముచే పరివ్యాప్తమైయుండని బీజముగానీ కాండముగానీ ఒకటిమరొకదాని ప్రభుత్వపరచేయజాలవు. కనుక బీజకాండములు రెండును ఒకే పదార్థముయొక్క రెండంశలుగ పర్యవసించుచున్నవి. వీటియందు జాలువారుచైతన్య శక్తిచేతనే బీజముకాండము రెండును రూపొందుచు ఒకదానికొకటి కారణముగ స్ఫూర్తినిచ్చుచున్నవి. ఐనను సామాన్య దృష్టికి కాండము జడముగను బీజముచైతన్యముగను తెలియబడుచున్నవి. ఇట్టి బీజాంకురన్యాయము పరిణామక్రియను మాత్రముదెలుపును. కానీ ఇందలి నిజకారణము చైతన్యము మాత్రమేనని జీవరసాయన శాస్త్రజ్ఞానముగల తత్త్వవేత్తలకు మాత్రమే తెలియబడును. ఈ జీవరసాయన విజ్ఞానము, తత్త్వవిజ్ఞానము, రెండును “జ్ఞానః తే హింసవిజ్ఞానవిదం చక్ష్యమ్యశేషతః” (గీ-7-2) నందు బోధింపబడినవి. సవిజ్ఞానమనగా స్వాభవపూర్వక జ్ఞానముగాని, కేవల శాస్త్రాధ్యయనాదీకముగాదు. అని సుస్పష్టము జేయబడినది.

ఇట్లు జగత్తుసామాన్య దృష్టికి జడముగను పరిణమించుచు నామ రూపములుగ ప్రకాశించునని తెలియబడుచుండగా-జీవరసాయన శాస్త్రవేత్తయగు తాల్త్వికునకుగల రెండుఅంశలుమాత్రమే బీజకాండములు రెండును ఒకే భావమునకు గలరెండు అంశలు మాత్రమేననియు బీజకాండముల ప్రవృత్తికికేవల చైతన్యమే కారణమనియును సుగ్రహ్యమగును. ఈ ఉదాహరణనుండి గ్రహించవలసిన సూత్రమేమనః—

1. బీజాంకురములయందు సంభవమగు మార్పులు అధిష్ఠానమగు చైతన్య పదార్థమునందు కలుగుచుండవనియు,
2. ఈ అధిష్ఠానమందే విలీనమైయాన్వ, ప్రకృతియే బీజశక్తి సాన్నిధ్యముచే

క్రియమాణమై బీజములు కాండములను వాటికార్యములను, నామరూపములుగ సంభవింపజేయునని ఈ నామరూపములనే మనము మన అర్చదృష్టివలన అధిష్ఠానమునందర్యారోపము జేయుచున్నామని తెలిసికొనుటయే వివర్తప్రక్రియకు గుప్తవివేకమైయున్నది అంతియేగాని అజ్ఞానమువలన

లేనిదై నట్టి ప్రపంచము రాజరూపముననీముందు ప్రత్యక్షమగుచున్నదని మాత్రముగాదు. (ఇది నా స్వంత అభిప్రాయము, హేతువాదపూర్వకము.)

శాస్త్రమునందు నిష్ఠాతులైనవారికి మాత్రము కేవలం అజ్ఞానమొక్కటియే జగత్కారణముగావచ్చును, అది ప్రమాణవచనముగా వచ్చును. కాని అజ్ఞానమును నేను గ్రహించిన స్వరూపముతో వివరించి తత్కార్యవిధానముపై కొంతవెలుగు ప్రసరించితిని, జడదృష్టితో కాండమును జూచిన పరిణామమున్ను చిదాభాస-చైతన్య దృష్టితో బీజమును పరిశీలించిన బ్రహ్మ వివర్తమున్ను తెలియబడును. అహంకార సంజనిత దేహాత్మబుద్ధికి జీవధర్మములుంటచే పరిణామమే పరిగణనకురాగా వస్తుతత్త్వవివేకము గల దృష్టికి వివర్తవివేకమే ప్రాప్తించును. కనుక కారణము కార్యమునందు పరివ్యాప్తమైయుండి సృష్టికార్యమును ప్రదర్శించునపుడు కారణదృష్టి వివర్తభావ సూచకముగను కార్యదృష్టి పరిణామ సూచకముగను వర్తించును. కనుక కార్యకారణముల కనన్యత్వమున్నదను సిద్ధాంతము పరిణామ వివర్తవాదములకు తాత్పర్యము. అందుచేతనే పరిణామవాదము వివర్తవాదమునకు ముందలిస్తాయి విషయముగ దానిప్రయోజనమును శ్రీ శంకరులంగీకరించుట జరిగినది.

వివర్తమువలన స్థూలసూక్ష్మములకు అవినాభావసంబంధమే సిద్ధమైయున్నది. రెండును అద్వయ మిధున భావముతో (The indivisible Spouse) నుడుననుభావమే వివర్తప్రక్రియాబోధకము “పాదోన్యవిశ్వా

భూతానిత్రిపాదస్యామృతందివి" (పు.సూ) అనుమంత్రభావమును పరిశీలించి అవగాహనజేసికొనువారికి తెలియబడుభావమే మన—వరబ్రహ్మ పదార్థము మూడుపాదములమేరకు ఉండగా ఒక పాదభాగముమేరకు మాత్రము లయస్థితియందో ప్రవృత్తియందోయున్నట్టి విశ్వములు భూతములు అందు భాసించుననియే. పాదభాగమన ఏదోఒక ఆంశ (Fraction) మేరకని గ్రహించవలయును. ఈ రెంటినమష్టియే 'పూర్ణము' అను పదము తెలుపు భావము. పై విషయముల నమీక్షించిన తెలియబడునదేమన—జీవదృష్టితో పరిశీలించిన ఎడల వివర్తమను ప్రక్రియ ప్రమాతకేవలించును. ప్రమాతయన—అంతఃకరణమునందు ప్రతిబింబితమైన ప్రత్యక్ చైతన్యమే.

అధ్యాసభాష్యమునందు ప్రతిపాదించబడిన 'అవిద్య'యను భావము ఈ ప్రతిఫలించిన ప్రత్యక్షచైతన్యమునకు మాత్రమే వర్తించును. అన్వయింపననువగును. ఈ సూక్ష్మము గ్రహించినవారికి మాత్రమే తత్త్వకాత్రబోధలు సుగ్రాహ్యములగును. ఏలనన — ప్రత్యక్షచైతన్యమునకు ప్రాప్తించిన అధ్యాసను వివర్తింపజేయుటమాత్రమే తత్త్వకాత్రలక్ష్యమై ప్రవర్తించుచున్నది. ఇది గుర్తుంచుకొనవలసిన గణనీయ విషయము. ప్రమాతయొక్క మానసికపరిణామమే ప్రమాత్మ వివర్తము అనబడుచున్నది. This sort of Vivartha is a figment of the mental ego. అనగా వస్తుతత్త్వజ్ఞానము లభింపకయే, ఇంద్రియగోచరమగు స్వరూపస్వభావములనే సత్యమని భావించి, అట్టి మృషాజ్ఞానమునాధారముగజేసికొనియే బ్రహ్మ స్వరూపమును వివర్తింపబానుట. బ్రహ్మముయొక్క నహజధర్మముల సంభావింపలేకపోవుటయే అసంభావన. ఆయనకులేని ధర్మములనాలోపించి అవి ఉన్నట్లుగనే నిర్ణయించి నిర్ధారించబానుటయే విపరీతభావన. ఇందుననే ఇది వరతంత్రాధ్యాసమనబడును; అనగా ప్రమాతచే

బ్రహ్మమునందారోపింపబడినవని భావము. ఈ అసంభావన విపరీతభావనలే ప్రమాతృ వివర్తలక్షణములు.

సాక్షి : ప్రమాత పరిచ్ఛిన్నభావముతో పరిగణింపబడుచున్నందున ఈతని ప్రవృత్తినవలోకించు తత్త్వమొకటిస్ఫురించును. అదియేసాక్షి. సాక్షియన తనముందు సంభవమగుచున్న ఒకసన్నివేశము నవలోకించి చూచినదాని నొక న్యాయవిర్ణేతకు నివేదించువాడను సామాన్యవ్యావహారిక భావముగాదు. సాక్షికి అంతఃకరణమొక ఉపకరణమైనప్పుడే ప్రమాతయొక్క ప్రవృత్తిని చిత్తవృత్తులను అవలోకింపగలడు. కనుక నీతడు 'కేవలదృక్' కాకున్నను, హిరణ్యగర్భస్థాయాయుడలి తత్త్వమై (a Spiritual entity) ప్రమాత యొక్క ప్రవృత్తిని నిర్లిప్తముగ జూచుచుండు వాడని గ్రహింపనగును. This silent spectator is the one who passively perceives the doer and his pleasures and pains, without being touched by those. ఈ నందర్శములో నీ క్రింది ఉపనిషద్వాక్య భావమును అవగాహనజేసికొనండి.

“ద్వాసుపర్ణానయుజా నఖాయానమానం వృక్షం పరిషస్వజాయతే తయోరన్యంపిప్పలం స్వాద్వ త్యనశ్చన్నన్యోఽభిచాకశీతి (ముండక-3-1) భావము : రెండుపక్షిలోక వృక్షకాఖలపై కూర్చునియున్నవి. అందొకటి ఆ వృక్ష ఫలములను రుచిచూచుచున్నది. రెండవపక్షికి కర్మత్వభోక్తృత్వములు లేకయే జరుగుచున్న కార్యములను ఊరకచూచుచుకూర్చున్నందున సాక్షియనబడుచున్నది. ఈ మంత్రము ప్రపంచ విషయములను అలంకారికముగ పేర్కొన్నది. ఎట్లన— ఆ వృక్షము ప్రకృతియని ఆ రెండు పక్షులు జీవేశ్వరులనియు, ఆ చెట్టు ఫలములతిని రుచులననుభవించునని (కర్మలజేయుచు ఫలములననుభవించేది) జీవుడనియు, ఏమియుచేయక ఊరకచూచుచున్నపక్షి కర్మఫలదాతయగు ఈశ్వరుడనియు, ఇతడు సాక్షి

మాతృడనియు చెప్పబడినది. కనుక ఈ ప్రకృతికి అంటుబడియున్నది జీవుడనియు, కర్తృత్వభోక్తృత్వములులేకయే నిర్లిప్తముగ నున్నవాడు ఈశ్వర చైత్యమనియు తెలియబడుచున్నది.

త్రిగుణప్రభావమునకు లోనుగాక ఆత్మస్వీయప్రతిభచే హిరణ్యగర్భుని స్థాయియందు జరుగుకార్యములను సాక్షిమాతృడుగ నవలోకించుచుంటయే సాక్షి పదమునకు తాత్పర్యము. హిరణ్యగర్భుడన తైజసదృష్టికి తెలియబడు బ్రహ్మన్వతూపము. సగుణబ్రహ్మము తనకుతానై స్వతంత్రముగ జగద్రూపమున ప్రకటమగుటచే ఇది స్వతంత్రాధ్యారోపములేక ఆహృతాధ్యానమనియు ఆహృతాధ్యారోపమనియు పరిభాషింతురు. 'వివృతంబ్రహ్మజగద్రూపేణ ఇతి వివర్తమ్' అను సూక్తియొక్క భావమే సాక్షి వివర్తము. పరబ్రహ్మము సర్వసాక్షి : ఈతడికి అంతఃకరణమును పరికరము అవశ్యకము గాదు. ఈతడి జ్ఞానోపలబ్ధిపట్టిదన—

శ్లో॥ సర్వేంద్రియ గుణాభాసం సర్వేంద్రియ వివర్జితమ్ ।

అన క్తం సర్వభృచ్చైవ నిర్గుణం గుణభోక్తృచ (గీ-13-14)

అను శ్లోకమున జెప్పబడినట్లు ఏకాదశములగు జ్ఞానేంద్రియ కర్మేంద్రియ అంతరీంద్రియమగు మనస్సుల కలిగియుండకున్నను, నిర్గుణుడయ్యాను—సర్వమును దర్శించగలవాడు. ఈతని సాక్షిత్వమెట్టిదన—తనముందు జరుగుచున్న ఒక సన్నివేశమును నిర్లిప్తముగ నవలోకించి, చూచిన విషయమును ఒక న్యాయనిర్ణేతకు చెప్పవచ్చినవాడను భావముగాదు. తానే దృక్కు తానే దృశ్యముగ (a Being having both the subjective and objective aspects) తన ఆత్మయందు తానేరమించు కేవలజ్ఞాన స్వరూపుడని మాత్రము తెలియబడుచున్నది. కుమారసంభవములో కాళిదాసు చెప్పినట్లు “అత్మానమాత్మన్యవలోకయంతం” అంటే తన స్వరూపమునందే

తన ఆత్మను దర్శించు అనందమును పొందువాడని మాత్రమే భావముగాని, సాక్ష్యము చెప్పవచ్చినవాడని మాత్రముగాదు. ఈ భావమునే తత్త్వవేత్త యగు Kant తనమాటలతో 'The transcendental Unity of apperception' అని చెప్పియున్నాడు. ఈ భావము కర్మఫలకారకుడగు ఈశ్వరుని సాక్షీత్వభావమువంటిదిగాదు. పరబ్రహ్మజ్ఞానపూర్ణుడనియు జడతత్త్వము గాదనియు నిర్ధారించుటకే 'సాక్షి' యని పరిణాషింపబడినాడు.

ఈ చర్చయందలి గ్రాహ్యంశము లెవ్వియన :—

1. స్వతంత్ర వివర్తమున పరమాత్మకు ప్రతికూలవేదన లేకమైనను ఉండదు. అనగా ముఖదుఃఖములు, శుభాశుభములు మున్నగుద్వంద్వానుభూతులు ఆయనకు కలుగవు. అస్థాయి, నర్తకునిస్థాయివంటిది. అనగా ఒకనటుడు దుఃఖమును ప్రదర్శించునప్పుడు అదుఃఖభావప్రదర్శనయందు తన ప్రతిభను ఆనందించుచునేయుండును. అది సర్వద్వంద్వములకు సాక్షియగు స్థితిగనుక ఆయనయందెట్టి మార్పును సంభవముగాదు.

2. ఆవిద్యాశబలితమైన జీవావస్థయందు మాత్రమే ద్వంద్వము లన్నియు సంభవమై అనుభూతినిచ్చు చుండుటచే అదియునొక స్వస్థావస్థ వంటిదేనందురు. ఈ మానసపరిస్థితినే ప్రమాత్మ వివర్తమందురు.

3. అహృతజ్ఞానము, అహృతాధ్యానము, అహృతాధ్యారోపము. అహృతవివర్తము, స్వతంత్రవివర్తము, అహార్యాధ్యాన, ఈశ్వరాధ్యాన, అనునవి సాక్షివివర్తమునకు పర్యాయ పదములు మాత్రమే.

సాక్షివివర్త స్వరూపవివేకమునిచ్చు శ్లోకము యోగవాశిష్టము నుండి పేర్కొనుచున్నాను వినండి :—

శ్లో॥ శావవ్యాజవశాదేవ రాజపేషధరోహరిః ।

అహృతాఽఞ్జా సంపన్నః కించిజ్ఞోఽసౌభవత్ప్రభుః॥

భావము : శ్రీహరి అహృతాఞ్జానముతో శ్రీరామావతారుడై కించిజ్ఞానివలె వ్యవహరించెను అని. This is the idea of acquired super imposition. కనుకనే శ్రీరాముడు మాయామానుష విగ్రహుడు.

శ్రీకృష్ణుడన్ననో శ్రీరామానుష విగ్రహుడు : అనగా రామునివలె గాక తన పరబ్రహ్మత్వమును పూర్తిగా ప్రకటించెను, అనగా విమృతము జేసెను. కృష్ణుడు తానేపరబ్రహ్మమునని ప్రత్యక్షముగా జెప్పుట గీతా పాఠకులందరకు సువిదితమే. ఈయనకు గురువేదాంతవాక్య శ్రద్ధాశ్రవణములు లేకుండగనే స్వస్వరూపానుభూతిపొందియుండుట చేతనే తన పరబ్రహ్మత్వము తనకు సుస్పష్టమే అయియుండి ఇతరులకు అప్రేరేపించెను. This is selfevident super imposition. సామాన్య జీవుల విషయమున-వారికి నరజన్మవచ్చి ఈశ్వరభ్యాన ఆరాధనలవల్ల చిత్తపరిపాకము పొందిననేగాని వీరికి సాక్షి వివర్తజ్ఞానము కలుగదు.

శ్లో॥ లో కేస్మిన్ దానిష్ఠాపురాప్రోక్తమయా నమా ।

జ్ఞానయోగేనసాంఖ్యానాం కర్మయోగేనయోగినామ్ (గీ-3-3)

వివరణ : అద్వైత బ్రహ్మవిచారణ చేయువారికి వలయునిష్ఠయందు రెండు ప్రక్రియలు నిర్దేశించి చెప్పబడినవి. అవి కర్మనిష్ఠ, జ్ఞాననిష్ఠ అను విధానములు. ఇందు సాంఖ్యులకు (జ్ఞానులకు) నద్గురూపదేశపూర్వకమగు శ్రవణ మననవిదిధ్యానములు నిష్ఠగా నాదేశింపబడినవి. కర్మనిష్ఠులకు శ్రుతి స్మృతులచే విధింపబడు నిత్యనైమిత్తికాది కర్మానుష్ఠానమనియు భావము. ఇందు కర్మనిష్ఠ నాచరించువారికి (గృహస్థవానప్రస్థులకు) పరిణామప్రక్రియ

యనునొక విజ్ఞానవిధానము నిర్దేశింపబడినది. జ్ఞాననిష్ఠ సన్యాసులకు సూచింపబడినది. జ్ఞాననిష్ఠయందు వివర్తమునకు ప్రాధాన్యతగలదు.

కర్మనిష్ఠద్వైతభావపరముగనున్నది. ముందు ఈ సృష్టికి ఒక సృష్టి కర్తను సంభావింపవలయును. ఆతనికి పూజలు, ఆరాధనలు, జరుపుచు ఉపాసనలు జేయుచుండవలయును; ఈ క్రియవలన చిత్తశుద్ధిగలుగుచు జ్ఞాన నిష్ఠకర్తృతగలుగును. పిమ్మట అద్వైత భావసిద్ధికి అనగా తురీయాతీతమగు పరబ్రహ్మముతో సాధర్యమునొంద సహకరించునని విశ్వసింపనగును. ఈ విధముగా అద్వైత సిద్ధికలుగుటకు ఈ ద్వైతనిష్ఠ ఒక సాధనముగ జెప్పబడినది.

శ్లో॥ అద్వైతం సిద్ధిరిత్యేవద్వైతం సాధనమాహయః ।

శ్రీపరబ్రహ్మతీర్థాఖ్యస్తం నమామిగుర్గోర్గురుమ్॥ (ప్రశ్నానందయోగి)

భావము : అద్వైతసిద్ధి అనగా స్వస్వరూప అనుభూతి. ఇదియే తురీయా తీవమగు పరబ్రహ్మము. ఈ స్థితిని పొందుటకు ద్వైతనిష్ఠ ఒక సాధనముగ మాత్రము పకరించును. ఈ సూక్తిని చెప్పిన పరబ్రహ్మతీర్థులను గురు దేవునికి నమస్కరించుచున్నాను.

ఒకశంక : సిద్ధియన స్వస్వరూపానుభూతి. ఇది పరిపూర్ణ భావము. ఇది అనాది సిద్ధముగనుండ—సాధనలతో దీనిని సృజించుకొనుటెట్లు పొసగునను శంకను కొందరు ప్రస్ఫుటించుచున్నారు. ఈ శంకను నివారించుకొనుటకు “రోకేస్మిక్ ద్విధానిష్ఠాపురాప్రోక్తామయానఘా” అను శ్లోకభావమును మననము జేయుటావశ్యకమైయున్నది కర్మయోగసాధనలు ఆ సిద్ధపస్త్వాను భూతిని పొందుటకు సంభవమగు నవరోధముల తొలగించుకొనుటకు మాత్రమేననియు దానిని సృజించుటకు మాత్రము కాదనియు గుర్తుంచు

కొనసలయును. ఇందొక సూక్ష్మవిషయ వివరణను గ్రహించవలెను. ద్వైత సాధనలు రెండు విధములు.

i నిరంకుశ ద్వైతము (the absolute duality) అనగా మనకు లక్ష్యమగు సిద్ధినే ద్వైతభావముతో గ్రహించుట. ఎట్లన ముందొక విశ్వా తీతమూర్తిని (an extra Cosmic God) సంభావించి ఆయనతో సాలోక్య సాదూప సామీప్యములనాకాంక్షించి ఈ స్థితులనే సిద్ధియని విశ్వసించుట.

ii రెండవది 'అనుయోగి ద్వైతము' అనగా a tentative duality Conducive to the revelation and realisation of the state of Perfection, which is, The Unity Consciousness. ఇందలి ద్వైతభావ పూర్వక సాధనలు (నిత్యనైమిత్తికములు, ఉపాస నాదులు, పూజలు ఆరాధనలు మున్నగునవి) చిత్తశుద్ధిని కలిగించగా ద్విత్వ తత్త్వము స్వయంప్రకాశముతో ప్రకటమగుటయు సాధకునికి దివ్యతత్వాను భూతి గలిగి సాయుజ్యము ప్రాప్తించుటయేసిద్ధి. ఉదాహరణకు చృష్టిజన్మతో లభించినది. పిమ్మట సంభవమైన శుక్లముల (అజ్ఞానమును) తొలగించుటకు జేయు శత్రుచికిత్సలవంటివే ఈ ద్వైతభావసాధనలు. ఇదే అనుయోగి సాధన. ఇది లేనియడల కర్మనిష్ఠ ప్రసక్తముగాదు. కనుక జీవదృష్టి దివ్యదృష్టి అనువాటిని విశ్లేషించి గుణదోషముల గ్రహించిననేగాని, సద్ధ వస్తువగు పరబ్రహ్మమును పొందుటయేగాని, నృజించుటెట్లు సాధ్యమను శంకతొలగదు. ఆంతర్యమును సామాన్యులు సంభావింపజాలరు. గనుక అట్టి వారికి బ్రహ్మసత్యం, జగన్మిత్య ఈ జగత్తు సత్యముగా ఉన్నట్టేదేవనియు ఇది పరమేశ్వర మాయాపరిణామమువల్ల ప్రాప్తించుననియు ఒక ప్రాథమిక బోధతో ఉపక్రమించి పిమ్మట ఈశ్వరధ్యాన ఆరాధనలవలనను విష్ణుమ కర్మాచరణములవలనను చిత్తపరిపాకముపొంది పిమ్మట జ్ఞాననిష్ఠకుగడంగ

వలయుననియు, ఆకస్మిక జ్ఞానవిప్లవ ఆచరణసాధ్యముగాదనియు బోధించెను. ఈ భావమును ఈ క్రింది సూత్రము ధృవపరుచుచున్నది.

“తదనన్యత్యం ఆరంభణ శబ్దాదిభ్యః॥ (బ్ర-సూ-అ2-పా1-అధి1-సూ14)

ఈ సూత్రమునకు భాష్యవంతు లయందలి భావమేమన—అవిద్యతో కూడిన అంతఃకరణదృష్టికి ఈ కార్యప్రపంచమంతయును సత్యమైనదిగానే తోచును అట్టివారు సగుణేశ్వరుని ధ్యానఆరాధనలను ఆచరించుచునే నిర్గుణస్థాయి కధిగమింపసాధనల జేయుచుండవలెను. కనుకనే ఇట్టివారికి శాస్త్రము పరిణామప్రక్రియను నిర్దేశించినది.

ఈ చర్చకు ప్రయోజనము : స్థూలమునకును సూక్ష్మమునకునుగల భేదమును గ్రహించుటయే గాహ్యంశము.

1. స్థూలపదార్థమగు రాశి (mass) యందలిమార్పులు దెలుపునది పరిణామము.

2. సూక్ష్మపదార్థమందలి మార్పుల గోచరింపజేయునది వివర్తము. వివృతము జేయుట, వికసింపజేయుట. అనుఉత్కృష్టభావదృష్టియందు వర్తించును. ప్రమాతయగు జీవుని దృష్టియందు వివర్తమున భ్రాంతిజన్య మిథ్యాజ్ఞానము వల్ల కలిగిన దృశ్యమే.

3. పరిణామము మార్పులతో గూడినదిగనుక దాని ఉపాదానము నిత్యసత్య పదార్థముగాదు.

4. వివర్తము సూక్ష్మమునందలి ప్రవృత్తిని గోచరింపజేయునది గనుక పరిణామము ప్రమాతకు వర్తించ వివర్తము సాక్షికిమాత్రమే గోచరింపదు. అందు “బ్రహ్మైవ జగత్” అను భావము స్ఫురించి “వివృతర బ్రహ్మ జగద్రూపేణ ఇతివివర్తం అనుభావమారూఢమగును.

6. పరిణామమునందుగల అనిత్యత్వమును దెలుపునట్టిది వివర్తము. అనగా కార్యము అనిత్యము కారణము నిత్యసత్యమనియే.

7. వివర్తమునకు పరిణామమును పదమును అను సంధించి వివర్త పరిణామమునుట సమంజసముగాదు లేదా అవిద్యయందలి తమోగుణాంశయు సాక్షిచైతన్యమునందలి సత్వగుణాంశయు పరిణమించునని భావించ వలయును. Illusion అను పదము, దృశ్యమునకుగాక, భ్రాంత చిత్తము నకు మాత్రమే వర్తించును. భ్రాంతివే సంజనితమగునది ద్వైతభావము అనగా జీవేశ్వరులు తిన్నతత్వములని మాత్రమేగాని, జగత్తుఅనిగాదు. ఇదియే గ్రహాంశము.

ఎక్స్పరేరి సహాయముతో ఒకని ఉరస్సును తెరపై స్క్రినింగుచేసి చూచినయడల సజీవుడై యున్న ఆ మానవుని గుండె కొట్టుకొనుట, ఊపిరి తిత్తులు క్వానక్రియ జరుపుట, ఆ స్క్రినింగ్ లో ప్రత్యక్షముగ చూడ గలము. ఇది వివర్త భావబోధకమగు ఉపమానము. దీనినిబట్టి జగత్తు చర్మ చక్షుస్సునకును, జ్ఞానచక్షుస్సునకును ఎట్లు తిన్నముగ గోచరింపగలదో బోధపడును.

ఒకే అర్థముగల రెండుపదములను త్రిగుణవిజ్ఞానముతో వివేచించి ననే—ఆరూఢమగు అర్థము అవగాహనకాగలదని సంభావించి చదువరులకు హఠాత్తుగర్భ స్థాయియందలి సూక్ష్మదృశ్యములకుగల ప్రయోజనమును ఎక్స్పరే స్క్రినింగుతో పోల్చివివర్తనాదహృదయమును నా జీవధర్మాను సారముగ వివరింప యత్నించితిని. ఆమోదింతురేనిధన్యోస్మి యను కొందును.

బావసౌష్టిక సూత్రములు

జగన్నిర్మాణమును గురించి సంక్షేపశారీరకమునందలి 57 to 61 కారికల పరిశీలించి భిన్నభిన్న వాదముల గ్రహించి యుంటిమి. అందలి బావములను పరిశుష్టముజేయ నహకరించు కొన్ని సూత్రములనుకూడా గ్రహింతము.

అద్వైత బ్రహ్మవాదమున పరిణామవివర్తములు :—

“భోక్తా పత్తేః అవిభాగశ్చేత్, స్యాత్ లోకవత్” 13

(2వ-అ, 1వ-పా. 5వ-అధికార, అధికరణములు బ్రహ్మసూ॥)

బాష్యము : లోకే ప్రసిద్ధోఽయంభోక్త భోగవిభాగః॥

పరమార్థాభిప్రాయేణతు 'తదనన్యత్వమితివక్ష్యతి॥

తాత్పర్యము : ఈ సూత్రమున జగద్బ్రహ్మలకు పరిణామ ప్రక్రియ ననుసరించి భేదమునే వివక్షించినారు. ఇట్టిభేదదృష్టికి స్థానముకలిగించని యడల సగుణైశ్వరుని ధ్యానఆరాధనలకు సముచితస్థావము కలుగజాలదు. కాగా పరమార్థదృష్ట్యా “తదనన్యత్వమారంభణ శబ్దాదిభ్యః” అనుసూత్రమున వివర్తప్రక్రియ ననుసరించి జగత్తుకు బ్రహ్మకును భేదమును నిరసించి తెలిపియున్నాడు. ఎట్లన-కేవలం వాచారంభణమేగానీ వికారములు వాటి నామములున్ను పేరుగాలేవు. ఉ॥ మృతుకన్ననుమృణ్మయ పాత్రలుపేరుగా యుండనట్లు ప్రకృతి పరమాత్మకంఠెను భిన్నముగానిదై నను, ప్రమాత యొక్క బుద్ధికివేరై యున్నట్లే తెలియబడునుగదా ! ఇందుచేతవేదాన సిద్ధాంతమునగల పరిణామ వివర్తములను తెందుప్రక్రియలున్ను—వాటికి వర్తించు ఈ రెండు సూత్రములు ఒకదోనివెంట మరొకటి పేర్కొనబడి యున్నవి.

పరిణామప్రక్రియకు దృష్టాంతముగ సముద్రము అందలితరంగము లకు వస్తుదృష్ట్యా అభేదమే నిద్దమైయున్నను, వ్యావహారికదృష్ట్యా భేద మున్నట్లే పరిగణించబడుచున్నదిగదా! ఇట్లే జగద్రూపములకు కూడా వ్యావహారికమున భేదమున్నట్లే మనము పరిగణించవలసియున్నదిగాని పరమార్థతఃమాత్రము అభేదమునే అంగీకరింపవలయును.

తాత్పర్యమేమన : కార్యకారణములకు వ్యవహారమునందుగల సంబంధము పరిణామమనియు, పారమార్థిక దృష్టితో తెలియబడు సంబంధము వివర్త ప్రక్రియయనియు పేర్లు. సూత్రప్రాయముగ చెప్పుకుంటే పరిణామవివర్త ప్రక్రియలకు భేదభావము దృష్టిభేదముచేత మాత్రమేగాని వస్తుతఃకాదు.

ఇక 13వ సూత్రమునకు వెనువెంటనే చెప్పబడిన 14వ సూత్రమును పరిశీలింతము.

“తదనన్యత్వం ఆతంతణశబ్దాదిభ్యః” 14

భాష్యము :

కార్యం ఆకాళాదీకం బహుప్రపంచం జగత్ ।

కారణం పరబ్రహ్మ ।

తస్మాత్కారణాత్పరమార్థతో అనన్యత్వం వ్యతిరేకేణ

అభావః కార్యన్య అవగమ్యతే ।

కుతః? వస్తువృత్తేన వికారోనామ నకల్పిత సి ।

వికారఃనామ ధేయమాత్రః అన్యతః ।

యథాచమృగతృప్తికోదకానాం ఊషరాదిభ్యో అనన్యత్వం

దృష్టనష్ట స్వరూపత్వాత్ స్వరూపేణ అనుసాఖ్యత్వాత్,

ఏవమన్య ప్రపంచజాతన్యబ్రహ్మవ్యతిరేకేణ అభావః ఇతి

ద్రష్టవ్యమ్॥

తాత్పర్యము : పరబ్రహ్మమునకును ప్రపంచమునకును కార్యకారణ భావ సంబంధమైయున్నది. కారణము బ్రహ్మము కార్యము ప్రపంచము. దృష్ట నష్ట స్వరూపముగల ఆనగా పుట్టుచునశించుచుండు స్వభావముగల కార్యము నకు నామమాత్రాస్థిత్వమేగాని వాస్తవమైన ఉనికి ఉండదుగదా! కారణము యొక్క ఉనికియే కార్యమునందు గూడా భాసించును. కనుక కారణమే వస్తువు. అది సత్యమైనది. కార్యము మిథ్యయే, ఎండమావు లందలి నీటికి వాస్తవమైన ఉనికిలేదుగదా! ఎండమావులు ఊషర ప్రదేశమున మాత్రము భాసించును. ఈ ఊషరముయొక్క ఉనికియే ఈ మానవునకుకూడా ఉనికి యగు చున్నది. అంతకంటెను వేరుఆధారము తెలియబడుటలేదుగదా! కనుక బ్రహ్మ, ప్రపంచముల విషయమున, బ్రహ్మమునకంటె అతిరిక్తమైన భావము ప్రపంచమునకు లేదని మనము తెలుసుకొనవలయును. ఇట్టి ఆ భావమైన ఉనికికే 'వివర్త ప్రతీభాసమనిపేరు. ఇది ప్రమాతృ వివర్తసంబంధి.

పై వివరణలో "కారణముయొక్క ఉనికియే కార్యమునందు కూడ భాసించును" అను వాక్యమును నిశితముగ విశ్లేషించి వివేచించగా నా అల్ప బుద్ధికి ఇది పరీణామ ప్రక్రియలో తెలియనగు సమసత్తగా స్ఫురించు చున్నదిగానీ వివర్తమునకు సంబంధించిన విషమసత్తగా తెలియబడుటలేదు. కనుక ఈ ఉపమానమెల్లు వర్తింపగలదాయను సందియము గలుగుచున్నది. ఇది భేద నిరాసయేగాని ఏకత్వప్రతిపాదనగాదని వాచస్పతి మిశ్రుని వ్యాఖ్య.

గమనిక : సంక్షేపశాస్త్రక గ్రంథపు 2వ అధ్యాయమునందలి ముందు మనము గ్రహించియున్న భావములను బ్రహ్మసూత్ర ద్వితీయాధ్యాయ ప్రథమ షాదమందలి 'భౌత్రాపత్తి' మరియు 'ఆరంభణ' అధికరణముల యందు పేర్కొనబడిన భావములతో పుష్టిని సముపార్జించు కొననగును.

ఇంకను మిరొక సూత్ర భావము :-

సూత్రం :- “మృత్తికేత్యేవసత్యమ్” జీవేశ్వర జగత్ అనేడి త్రిపుటి దైచిత్ర్యమంతయును బ్రహ్మదిష్ఠానమునందు కల్పితమైన వివర్తమాత్రమై నదేగాన-లేనట్టిదే. శారీరకుడైన జీవాభానుడు వాస్తవమునకు పరబ్రహ్మమే నను విచారణగావించెడి శాస్త్రముగనుక బ్రహ్మసూత్రములకు ‘శారీరక మీమాంస’ అనెడు పేరుగలిగెను.

ఈ దృక్పథముతో పరిశీలించినయడల జీవులయొక్క సంసారబంధము కూడ వాస్తవమైనదిగాదనియు కనుక మోక్షమనునదికూడా వివర్తభూత మైనదేననియు, శ్రీ గౌడ పాదాచార్యుని మారదూక్యకారిక కూడా ఇట్లు ప్రబోధించుచున్నది.

“ననిరోధోనచోత్పత్తిః । నబిద్ధోనచసాధకః ।

నముముక్షిర్నవైముకః । ఇత్యేష్టావరమార్థతః ॥

భావము : ఈ జగత్తునందు గోచరించెడి ఉత్పత్తి నాశనములుగాని, బద్ధులు, సాధకులుగాని, ఈద్వంద్వములేవియును పారమార్థికముగలేవు. మరొక్కసూత్రమును గ్రహింపదగియున్నది.

సూత్రం : ‘ఈక్షతేర్నాశబ్దమ్’

భాష్యము : ‘నదేవస్థో మ్యేదమగ్ర ఆసీత్ ఏకమేవ అద్వితీయమ్ ।

తదై క్షతబహుస్యాంప్రజాయేయేతి’ ఇతిశ్రుతౌ ।

‘ఇదం’ శబ్దవాచ్యం నామరూపవ్యాకృతం జగత్ ప్రాగుత్పత్తేః

సదాత్మనాఽవధార్యతస్యైవ ప్రకృతస్య నచ్చబ్దవాచ్యస్య

ఈక్షణపూర్వకం తేజః । ప్రభృతేః ప్రస్తుత్వం దర్శయతి॥

తాత్పర్యము : ఈ సృష్టికి పూర్వము, కేవలచైతన్యమగు సత్పదార్థము మాత్రముండెను. దానికే పరబ్రహ్మయను నామము వ్యవహారమునందు పరిభాషింపబడుచున్నది. అదియే సర్వాత్మయగు ఏకాత్మ (the Unity Consciousness). అది అనంతము. నిరపేక్షమునగు ప్రజ్ఞయే. అదియే నిర్గుణ కారణబ్రహ్మము. దీనివివర్తమే విశ్వాత్మ (the Cosmic Consciousness) లేక సగుణ కార్యబ్రహ్మము.

The cosmic consciousness is the stupendous thought content of all creatures down from the ant to the Universal Divine father Prajapathi. This Universal mind is the self super imposition or auto configuration of the original Budha Mukta Kevala Chaitanyam. The automation of the original silent awareness is audivivartam or the initial Vibration which took place in the Nucleus Cosmic, which is of the nature of ideation and diversity (i.e.) the ideation of Swagatha Bhedam, Audi Chaitanya or the unity consciousness is of the nature of contentless silent awareness. The desire of the being for becoming is known as Tadha Bubhoosha. Now we get the two principles "Sat" or Being and the "becoming" or Asat, by Vivartha, of course, without even a tinge of change.

This much about the topic of Vivartha, which, I had endeavoured for comprehension in its entire scope. May the Almighty grant me comprehension to perfection in this life itself, for which I shall further endeavour, seeking the Divine Grace and blessings from my readers.

ఉ ప సం హార ము

శ్రీ ఆరవిందులు—బ్రహ్మ, జగత్తు అను భావముల విషయమున, రెండును ఏకకాలముననే సాపేక్షికములనియు, సగుణనిర్గుణ స్వరూపములనియు, సక్రియ నిష్క్రియములనియు భోధించినట్లు ఆయన గ్రంథముల ముఖమున నేను గ్రహించిన విధానమైయున్నది. ఇందలి తత్త్వసారము “బ్రహ్మ - జగత్తు” రెండును ఒకే సత్యమునందలిగల రెండు నహయోగి అంశలుగ నిర్ణయించుటయేగాని ఆవి ప్రతియోగులని ఎచ్చటను పేర్కొన్నట్లు తెలియబడలేదు. కార్యబ్రహ్మయందిది అనువర్తనీయమే.

శంకరులు జగత్తునవనవోన్మేషముగ నున్నది గనుక నిత్యసత్యము మాత్రముగాదని తెలిపెనుగాని జగత్తు అవలులేనిదేనని చెప్పలేదు. కొందరు జగత్తుమారుచుండు స్వభావముగలిగి యున్నందున నిత్యసత్యమైనదిగాక పోయినను— ఉపాదానపదార్థము మాత్రము మార్పుల బొందుచున్నను నిత్యమైనట్టిదేనని చెప్పుచున్నారు. కనుక మార్పులతోకూడిన ఉపాదాన పదార్థము నిత్యమును, ఆ మార్పులకు కారణభూతమగు చైతన్యము నిత్య సత్యమును అగుచున్నది. ఇదిలోగత మనము వివేచించి గ్రహించిన కాండము, బీజము, బీజశక్తివంటివి. ఇదే అద్వయమిధున భావము (Idea of the indivisible spouse). కనుక బ్రహ్మయే జగద్రూపమున వివృతమయ్యెననుట (ప్రస్ఫుటమయ్యెననుట) అనది సిద్ధసత్యము. కానీ పదార్థముయొక్క నిజస్వరూపమును గ్రహించిన విజ్ఞాన సంపన్నునకు మాత్రము ఇందలి ప్రక్రియచే వివర్తము సుజ్ఞానమును ప్రభవించును. అన్యులకు ఇది గుణపరిణామము మాత్రమే యగును. ఇదే స్వగత భేదము. అనగా శక్తిని పరిగణించిన యడల పరిణామ ప్రక్రియయు,

బ్రహ్మను పరిగణించి పరిశీలించినయడల సాక్షి వివర్తముగను తెలియ
బడుటయే ఈ చర్చయందలి తత్వసారము.

తాత్పర్యము : విరుద్ధ స్వభావములు గలిగియుంటచే రెండుగ తెలియబడు ప్రభావములు ఏకైక తత్వమునందే గర్భితమని తెలియబడుట కవకాశమున్నందున పరిణామ సాక్షివివర్తభావములు తెలియబడుచున్నవిగాని సత్పదార్థము మాత్రము ఏకైకమే. కైవల్యమే. ఇదే పూర్ణభావము. ఇందుచే శ్రీ ఆరవిందులు జగత్తుకూడా సత్యమనియు, శంకరులు అదిమిథ్యయనియు చెప్పినను స్వగతభేదసిద్ధాంతము ఈ రెంటిని సామరస్యమును సమకూర్చువారధిగ నుపకరించి 'ఏకమేవ అద్వితీయం బ్రహ్మ' యను నిశ్చయ్యాత్మక జ్ఞానమును ప్రాప్తింపజేయగలదీ వివర్తనాద వివేకమని విశ్వసించుచున్నాను.

విన్నూరుగదా విషయము : ఇదియే బ్రహ్మోయణము. గ్రహించారా ఓంకార స్వరూపిణి, వాగ్రూపిణియగు జగత్తును జానకికినీ నచ్చిదానంద స్వరూప బ్రహ్మప్రతినిధియగు రామునికినిగల అనుబంధమెట్టిదో : అగుచో మీరు లోకకల్యాణమునకు కార్యకర్తయగుదురు శుద్ధ బుద్ధము కస్వరూపుని సాధర్మ్యములతో సాయుజ్యమును పొందగలరు

పరమహంసాయధీమహి

